

قَالَ لَكَ بِرٌّ يَا فَتْحُ الْكَافِرِ فَتَحِ امِينًا

و نیز در یاد مسائل فوائد کثیره الموصوفه به ستم تاریخی فیض شهابی
و المسمی به

الفَتْحُ الْمُبِينُ وَالْحُسَيْنُ

جميع خادمو العلماء

Checked
1987

الشيخ صالح باح

یافتند درجه مولوی مولوی علی فاضل مولوی کامل مدرس مدرک مفتی جمعیت

دکتر الثمین فی اصول الشریعہ و فروع الدین

مؤلفہ

ما در الزمان عمدة الآوان جامع فنون معقول حاوئى علوم منقول
 حضرت امام الحرمین نجیح سالم با حطبا صبا قدس روضه نفعنا آئین
 علی بن ابی طالب
 مطبوعه دارالکتاب
 ۱۳۰۲

اَلتَّائِبُ

میں اس تالیف کو عالیجناب معالی التائب المجدد الکرم
 صاحبِ سیف و سولہ میجر جنرل نواب عثمان خان راجہ
 کمانڈر افواج باقاعدہ سرکار عالی کے نام نامی اسمِ گرامی
 سے بہ لحاظ ان کی علمی قدردانیوں کے جو اس ہجرت سے
 رہائے ہیں مَعْنُون کرنیکی عزت حاصل کرتا ہوں۔
 اگر قبولِ قند زہے عزہ

شہنشاہ
 محمد

نہا

فہرست مضامین

افتح البین والجوہر الحسین

عقاید توحید

5

مضمون	نہا	مضمون	نہا
فصل اسلام اور اوس کے ارکان وغیرہ کی حقیقت	۵	ریاضۃ مترجم	
فصل کلطیبہ اور اوس کے تفصیلی احکام۔	۶	ریاضۃ مؤلف علیہ الرحمہ	
رسول کے معنی اور اوس کی تفصیلی کیفیت۔	۷	مقدمہ کتاب	
کلطیبہ زبان پر کہنا اور اس کی صحت کے تفصیلی شرائط۔	۹	تکلیف اور اس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں	
فصل اسلام کے دیگر ارکان اور اوس کے تفصیلی احکام۔	۱۲	مکلف کی تفصیل اور عاقل بالغ کی تشریح	
فصل ایمان اور اوس کے ارکان وغیرہ کا تفصیلی بیان۔	۱۳	باب اول	
تصدیق شرعی و تصدیق شیطانی کا بیان۔	۱۷	فصل اسلام اور اوس کے ارکان	
		تکلیف کی تفصیل اور عاقل بالغ کی تشریح	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷	کلمہ یزبان سو کہنے کی مزید کافی توضیح۔	۵۴	جنت و دوزخ کے قیام کے مفصل بیان۔
۲۴	ایمان کی کمی زیادتی کے متعلق تفصیلی بیان	۶۰	حشر و نشر کی کیفیت۔
۲۶	واجبائز مستحیل کی تفصیل۔	۶۱	فصل ایمان بالقدر کے تفصیلی بیان۔
۲۷	اللہ تعالیٰ کے تفصیلی صفات واجبہ کا مفصل بیان	۶۳	فصل احسان اور اوس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں۔
۳۰	ولی کی تعریف۔	۶۳	تقدیق کے معنی اور اوس کے متعلق اعتراضات کا جواب دیگر تفصیلی بیان
۳۵	قرآن کے حدوث یا قدم کا بیان۔	۷۳	علوم شرعیہ کے تدوین کی وجہ۔
۳۶	صفات معانی کا بیان۔		
۳۰	امور اعتباریہ کی تفصیل		
۴۲	اللہ تعالیٰ کے اجمالی اور مستحیل صفات کی تفصیل۔		
۴۵	فصل ملائکہ پر ایمان لائیکے بیان میں۔		
"	فصل آسمانی کتابوں پر ایمان لائیکے بیان میں		
۴۷	فصل اللہ کے رسولوں پر ایمان لائیکے بیان میں۔		
"	انبیاء اور اولیاء وغیرہ کی ترتیب و فضیلت		
۴۸	انبیاء کے صفات و اہم و مستحیلہ کا بیان		
۵۱	انبیاء اور رسولوں کی تعداد۔		
۵۳	فصل روز قیامت پر ایمان لانے کے بیان میں۔		

فقہ شافعیہ

باب دوم

نماز اور اوس کے متعلق احکام کے

بیان میں

فصل طہارت کے بیان میں۔

پانیوں کے اقسام اور احکام۔

فصل طہارت کیلئے اجتہاد کرئیے کے بیان میں

فصل نجس اشیاء اور اوس کے احکام کا بیان

فصل آن رہنوں کے بیان میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸	فصل احکام مسواک کے بیان میں -	۳۴	فصل حیض نفاس استحاضہ کے بیان میں
۱۰	فصل فرائض وضو کے بیان میں -	۳۶	فصل نمازوں کے اوقات وغیرہ کا بیان
۱۳	فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں -	۳۸	فصل اُن نمازوں کے بیان میں جو وقت کے لحاظ سے حرام ہوتی ہیں -
۱۴	فصل مکروہات وضو کے بیان میں -	۳۹	فصل اذان و اقامت کا تفصیلی بیان -
۱۵	فصل شرائط وضو کے بیان میں -	۴۲	فصل وجوبِ ناز کے شرائط کا تفصیلی بیان
۱۶	فصل موزوں پر مسح کر تیکے بیان میں -	۴۳	فصل نماز صحیح ہونے کے شرائط کی تفصیل -
۱۸	فصل نواقض وضو کے بیان میں -	۴۶	مسافر کی نفل نماز -
۱۹	فصل حدیثِ اصغر کی حالت میں جمع چیزیں حرام ہیں -	۴۷	فصل کیفیت نماز کا بیان -
۲۰	فصل جن چیزوں کیلئے وضو کرنا سنت ہے	۴۸	ارکان نماز کا مفصل بیان -
۲۱	فصل استبراء اور قضاء حاجت کے آداب کے بیان میں -	۵۱	فصل نماز کی سنتوں کا بیان -
۲۳	فصل حدیثِ اکبر کے بیان میں -	۵۹	فصل سبکات نماز کا بیان -
۲۴	غسل کے فرائض و شرائط -	۶۰	فصل بطلان نماز کا بیان -
۲۶	فصل مسنون غسلوں کا بیان -	۶۲	فصل مکروہات نماز -
۲۷	فصل تیمم کے احکام وغیرہ کا تفصیلی بیان	۶۳	فصل سترۃ المصلی کا بیان -
۳۱	فصل نجاست اور اوس کے زائل کر نیکا بیان -	۶۴	فصل سجدہ سہوا اور اوس کے تفصیلی احکام و اسباب -
۳۲	نجاست کے اقسام و احکام -	۶۷	فصل سجدہ تلاوت کا بیان -
		۶۸	فصل سجدہ شکر کا بیان -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۰	فصل نفل نمازوں کا تفصیل بیان اور	۱۰۵	فصل کسوف و خسوف کی نماز۔
	اوس کے احکام۔	۱۰۶	فصل استسقاء کے احکام وغیرہ۔
۷۳	فصل نمازوں کو باجماعت ادا کرنا بیان	۱۰۹	فصل بخایز کا بیان اور اوس کے احکام
۷۶	فصل نماز جمعہ اور جماعت کے غدرو کا بیان	۱۱۰	فصل میت کفن اور نماز جنازہ کا بیان۔
۷۷	فصل جماعت کے شرائط۔	۱۱۳	دفن میت کا بیان۔
۷۸	امام کے شرائط۔		
۸۱	مقتدی کے شرائط۔	۱۱۷	باب سوم
۸۳	فصل مسبوق کا بیان۔	۷	زکوٰۃ کا بیان۔
۸۴	فصل امام کے مستحب صفات۔	۷	فصل سونا چاندی کی زکوٰۃ اور اس کا
۸۵	فصل جماعت کی سنتیں۔		نصاب۔
۸۸	فصل نماز میں قصر کرنے کے بیان میں	۱۱۸	زکوٰۃ کے متعلق ضروری نقشہ۔
۹۰	فصل نمازوں کو جمع کر کے ادا کرنا بیان	۱۲۰	فصل مال تجارت کی زکوٰۃ۔
۹۲	فصل نماز جمعہ کا بیان۔	۱۲۱	فصل چوپایوں کی زکوٰۃ اور اوس کے
۹۶	فصل جمعہ کی سنتیں۔		متعلق دو فصل ہیں۔
۹۷	فصل اس بیان میں کہ جمعہ کس طرح	۱۲۳	فصل میوہ اور اناج وغیرہ کی زکوٰۃ
	حاصل ہوتا ہے۔		اور اوس کے تحت مزید ایک فصل ہے۔
۱۰۰	فصل نماز خوف کا بیان۔	۱۲۶	فصل زکوٰۃ الفطر کا بیان۔
۱۰۱	فصل لباس وغیرہ کا بیان۔	۱۲۸	فصل تعجیل زکوٰۃ کا بیان۔
۱۰۲	فصل عیدین کی نماز۔	۷	فصل زکوٰۃ لینے کے مستحق۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۱	فصل صدقہ تطوع کا بیان -	۱۵۰	فصل طواف کے واجبات اور سنن -
۱۳۲	باب چہارم	۱۵۲	فصل صفامروہ کی سعی کے واجبات اور سنن -
۱۳۳	روزہ رمضان کا تفصیلی بیان	۱۵۳	فصل وقوف بعرفہ اور اوس کے متعلق
۱۳۵	فصل روزہ کی سنتیں -	۱۵۴	فصل حج و عمرہ کے واجبات -
۱۳۶	فصل اوس کفارہ کے بیان میں جو رمضان میں جماع کرنے سے واجب ہوتا ہے -	۱۵۵	فصل مزدلقہ میں شبِ باشی اور رُحی کی سنتیں وغیرہ -
۱۳۷	فصل اوس فدیہ کے بیان میں جو روزوں کے بدلے دیا جاتا ہے -	۱۵۸	فصل حج و عمرہ سے حلال ہونیکا بیان
۱۳۸	فصل نفل روزوں کا بیان -	۱۵۹	فصل حج و عمرہ کی ادائیگی طریقوں سے ہوتی ہے -
۱۳۹	فصل اعتکاف کا بیان -	۱۶۰	فصل محرماتِ احرام کا بیان -
۱۴۱	باب پنجم	۱۶۱	فصل حج و عمرہ کے ارکان میں سے اگر کوئی رکن یا واجب یا سنت ترک ہو تو فصل احصار کے احکام -
۱۴۲	حج و عمرہ کا تفصیلی بیان -	۱۶۲	فصل بجاالتیہ احرام اگر ترک واجب وغیرہ کیا جائے تو کس قسم کا دم واجب ہو -
۱۴۵	فصل حج و عمرہ کی میقات کا بیان	۱۶۸	فصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کی زیارت
۱۴۶	فصل حج و عمرہ کے ارکان اور احرام کا بیان -	۱۶۹	فصل حج میں جہالہ یا اجارہ کے احکام
۱۴۹	فصل احرام کی سنتیں -	۱۷۳	فصل اضحیہ کا بیان -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۶	فصل حقیقہ کا بیان -	۱۹۲	عدت وغیرہ کا بیان اور اوس کے متعلق ضروری نکتہ -
۱۴۷	فصل انسان کے بالوں کے متعلق ضروری احکام -	۱۹۵	فصل حق حضانت کا بیان -
۱۴۸	کوئے نام بہتر ہیں -	۱۹۶	فصل مفقود النجر کا بیان -
۱۴۹	ضمیمہ فقہ شافعیہ	۱۹۷	فصل شہادت کے تفصیلی بیان و احکام
	باب ششم	۲۰۰	باب ہفتم
	نکاح کے بیان میں		فرائض کے بیان میں -
۱۸۰	فصل پیام بھیجنے کے بیان میں -	۲۰۱	فصل وراثت کے اسباب کا بیان -
۱۸۱	فصل ارکان نکاح -	۲۰۲	فصل وراثت کا بیان -
۱۸۳	فصل اولیاء نکاح -	۲۰۳	فصل ذوی الارحام کا بیان -
۱۸۴	فصل محرمات نکاح -		فصل اہل فروض اور اون کے حصص کا بیان -
۱۸۶	فصل مہر کا بیان -	۲۰۵	فصل عصبہ کا بیان -
۱۸۷	فصل طعام ولیمہ -	۲۰۶	فصل حج کے احکام و اقسام -
۱۸۸	فصل بیویوں میں عدل -	۲۰۸	فصل وراثت کے متفرق مسائل -
۱۸۹	فصل زوج زوجہ کے حقوق -		فصل وصیت کا بیان -
۱۹۰	فصل طلاق اور اوس کے اقسام اور تفصیلی احکام -	۲۱۱	فصل چننے وری احکام و آداب اخلاق کے بیان میں -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	خاتمہ	۱۹	انسان کیساتھ شیطان لعین جو
	مبادی تصوف	۱۸	مکر و فریب سے پیش آتا ہے۔
		۲۰	شیطان لعین کی غرض۔
۱	تصوف کے بیان میں۔		حضرت مؤلف علامہ کی اختتامی
	اللہ کے بندے دو قسم کے ہوتے ہیں	۲۱	تحریر۔
۱	عالی ہمت و پست ہمت۔		حضرت مؤلف علیہ الرحمۃ کی
۳	ہر ایک کام تین قسموں میں سے کسی	۳۰	کتاب الوصیہ سے چند نصائح۔
	ایک طرح کا ہوتا ہے۔		در الثمین پر چند علمائے کرام کے
۳	مامورہ کا بیان۔	۳۱	تقریظ۔
۴	منہی عنہ کا بیان۔		مولانا سید ابوبکر بن شہاب کی
۶	گناہوں سے توبہ کرنیکا بیان۔	۳۱	تقریظ۔
۷	مسکوک فیہ کا بیان۔		مولانا سید محمد عمر صاحب حسینی القادی
۸	علم تصوف سے متعلق ایک اہم مسئلہ۔	۳۲	کی تقریظ۔
۹	کسب و کتاب۔		مولانا محمد حسن الزماں کی تقریظ۔
۱۰	بندے کے افعال کا بھی خالق خدا	۳۳	مولانا فضیلہ جگت علیہ الرحمۃ کی
۱۲	بندے کے افعال کے متعلق اعتراض		تقریظ۔
۱۳	اور اس کا شافی جواب۔		مولانا عبدالکریم العادی کی
	توکل افضل ہے یا کسب و کتاب۔		تقریظ۔

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۳۴	نواب سیف نواز جنگ بہا کی تقریظ	۳۷	حضرت مولانا محمد عبدالقدیر صاحب
۳۵	مولانا محمد زہری رئیس المصححین مطبوعہ		پروفیسر جامعہ عثمانیہ کی تقریظ۔
	دارالکتب العربیہ موقوفہ مصر کی تحریر۔	۳۸	حضرت مولانا قاضی غلام احمد صاحب
	فتح المبین پر چند فضلاء عظام کے		تلیائی صدر المدرسین مدرسہ محمدیہ
	تقریظ۔		بمبئی کی تقریظ۔
۳۶	حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب المدینہ		متمم
	مدرسہ نظامیہ کی تقریظ۔		



سُبْحَانَكَ لَا يَخْصِي شَيْءٌ عَلَيْكَ

دیباچہ مترجم

خدا را کف بر سر نامہ یاد کہ بر بندہ درہا معنی اکتاد

حمد و ثناء بے پایان - اوس خالق کون و مکان کو لائق و سزاوار جس کی عظمت و کبریائی پر غور کرنے سے دیدہ و ادراک اور چشم بصیرت و ائمنہ و حیران ہے اور جس کے ابدی کمال کی ماہیت کما ہی دریافت کرنے سے انسانی خیال کا محدود حوصلہ ناکام و پریشان ہے - اوس کریم کار ساز کا لاکھ لاکھ شکر و احسان ہے - جس کے کریمانہ الطاف کا شکریہ ادا کرنے سے ترجمان گویائی قاصر البیان ہے - عزت کے لائق و ثانیان وہی ذات یگانہ صفات ہے - حمد و ثناء کا مصداق وہی خالق ارض و سماوات ہے - پروردگار ایسا قادر و قیوم و احد کہ لا شریک خدا ہو جس کی ذات کو ابدی دوام - اور بقائے مدام ثابت ہے - بیشمار درود اور بیحد سلام - اوس رسول خیر الانام - سرور کائنات - فخر موجودات - حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوجن کی رسالت

ایمان لانا بحکمِ لُتُوْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرِسُوْلِهِ وسیلہ نجات ہے۔ اور جن کی اطاعت بفراہ
وَاطِيعُوْا الرَّسُوْلَ اَصْلُ الْاَصُوْلِ حسانت ہے۔ نیز آپ کے آل اطہار و اصحابِ اطہار
پر بھی۔ اہلِ بعد۔ ہچمندانِ خلائق بندہ بے بضاعت۔ زیرِ بارِ محسیت۔
ابوالخیر شیخ صالح باحطاب (مولوی کامل) ابنِ علامہ الفاضل والملاہ
الکامل حضرت سیدتی وسنداتی مولانا الشیخ سالمو باحطاب
عَفُو اللّٰہ عَنْہُمَا وَاَفَاضَ سَحَابُ الْفَضْلِ عَلَیْہِمَا برادرانِ ملت کی عالیحضرت میں مُسَلِّم
نظریہ عرض کرتا ہے کہ نجاتِ ابدی اور سعادتِ سرمدی۔ اوسے زبان کا حصہ ہے
جو توحید کا اقرار کرے۔ حقیقی رفعت و عزت اوسے انسان کا حق ہے جو سرچشمہ علم
کو جاری کرے۔ میرے اس دعوے کی دلیل۔ یا اس اجمال کی تفصیل اگر مطلق
ہو تو ارشادِ بَرِّعِ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْکُمْ وَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ
موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر زمانے کے روشن خیالوں کو عین خوشی اور پیچیدہ
ہوتی ہے کہ چشتانِ علم کے غینوں سے ہر گلچین کا دامن بھر پور۔ اور اوس کے
دلکش ترانوں سے بنی نوع انسانی کے کان ہمیشہ آشنا و مغرور رہیں۔ ظاہر ہے کہ
دولتِ علم کو ابتداء آفرینش سے جو شرف و قبولیت میسر ہے۔ اوس کو
آج تک بڑے بڑے صائب خیال لپچائی ہوئی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں
ع کہ بے علم نتواں خدا را شناخت۔

پس نعمتِ علَمَ الْاِنْسَانِ نصیب ہوتے ہی ہر انسان کا فرض ہے
کہ بقدر استطاعت اپنے بنی نوع کی امداد و رہبری فرمائے۔ کیوں نہیں
خیر دائم بضاعتِ علم کی اشاعت و تعمیم بھی جب منجملہ حسانت کے ہے تو اوس کا
صلہ بھی بقدر خلوص و ہمدردی ضرور ملتا ہے۔ ارشادِ باری ہے مَنْ جَاءَ
بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ اَمْثَالِہَا (ایک نیکی کا بدلہ دہ چند ہے) الحاصل

بَنَظَرِ الْمَلَكِ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاءً عَلَيْهِ۔ میرے بعض مخلص احباب اور خصوصاً حاوی فضل
 وخصائل حمیدہ جامع اخلاق طبعیہ وکتسابیہ قدردان علماء وفضلاء عالیجناب فیض انتہا
 میجر ناصرین جان نثار یار جنگ صاحب ابی اللیل نے اخوان ملت کی ناگفتہ بہ حالت
 کو محسوس فرماتے ہوئے بغوائے خیر الناس من ینفع الناس بارہا اصرار فرمایا
 کہ بلحاظ ضرورت وقت شوافع کیلئے خاص بزبان اردو دینیات میں ایک ایسی
 کتاب لکھی جائے جو ضروری مسائل کی بالتمام جامع اور کامل طور پر اعتقاد و فروغاً
 حاوی ہو۔ لیکن اتفاق سے وقت کی یاری اور فراغ بالی کا نام ہی نا بود ہے۔
 قسمت سے حوادث زمانہ نے اسیر و رہین بنا لیا ہے۔ دائرۂ افکار کا محیط
 اس قدر مستحکم ہے کہ مرکز فکر سے نجات پانا محال سا نظر آتا ہے۔ خیر

لِلّٰهِ الْحَمْدُ عَلَى كُلِّ حَالٍ

گردش ایام نے گرچہ پیسا نہیں اس پہ بھی شاکر ہیں ہم لیل و نہا
 علاوہ اذین حقیقی اعتراف تو یہ ہے کہ اس عاجز کے یہاں۔ علمی پونجی ہی
 اتنی کہاں۔ کہ برادران ملت کی کچھ ضیافت کیجا سکے۔ ظاہر ہے کہ گدا کیا سخاوت
 کرے۔ لیکن اتفاق سے اواخر ۱۳۷۱ ہجری میں مسافر عمر نے اکیسویں منزل طے
 کر کے جب حسب سلسلہ نظامیہ تحصیل علوم مشرقیہ و تنقیم فنون عربیہ کی بالتمام تکمیل
 کر چکا تو احباب کا اصرار فرمائشوں کا ہجوم کچھ حیلہ ہی چھپنے کیلئے نہیں چھوڑا۔
 دڑتے دڑتے کچھ قدم عزم و خیال آگے پیچھے ہونے لگا۔ لیکن عنانِ قلم صدق
 فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ بلند کرتے ہوئے کہہ پڑی کہ اپنی قوم
 کی خدمت تو اب فرض ہے۔ دیکھا کہ تالیفِ جدید سے تو باعتبار محقق مسائل
 کی جامعیت اور ضروری مقاصد و فوائد کے استیعاب کے کوئی کتاب شوافع
 کیلئے اعتقاد و فروغاً دُشْرِ الثَّمَنِ سے بہتر اور مفید تر میری نظر میں نہیں جو

و جید العصر فرید الدھر جامع المعقولات حاوی المنقولات سیدی وسند
مولائی المحترم والدی المعظم حضرت مولانا العاصمہ الشیخ سالو باحظا
نفعنا اللہ ببرکاتہ کی مؤلفہ جو جس کی توصیف و تعریف
سے قلم قاصر زبان عاجز ہے۔ اس لئے باجائز حضرت مؤلف علامہ میں نے
کتاب مذکور کا ترجمہ اس طریقے سے شروع کیا کہ ہر فصل کے اختتام پر مؤلف
کو مترجمہ عبارت اور مکرر اوس کی عربی کر کے سنا دیتا چونکہ صاحب البیت
آذری بما فیہ مسلم و مشہور ہے اس لئے حضرت مؤلف علامہ ہر عبارت
کے مفہوم و منطوق پر غور فرمایا کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ محض تحت اللفظی ترجمہ
کرنیکی ہم نے چندے کوشش نہیں کی ہے۔ کہیں تو ہم نے ادق مسائل کو
مزید شرح و بسط کیساتھ لکھ دیا ہے اور کہیں اصلی اختصار کو ہی ملحوظ خاطر محض اس لئے
رکھا ہے کہ اگر قلم بسط و تفصیل کو اجازت دیجاتی تو شاید ہی یہ بہ کثر جامع موجودہ
ضخامت سے کئی چند ہو کر ختم ہوتا۔ البتہ معاملات وغیرہ کے ضروری ابواب و فصول
جیسے منکحات طلاق فرائض و صایا وغیرہ کا ذکر مذہب کے منہی کتب کے حوالوں
کیساتھ ہمنے کر دیا ہے۔ اور عام طور پر بھی جا بجا ضروری مسائل کا اضافہ نظر
آئیگا۔ حصہ توحید میں بعض ایسے گرانقدر مضامین بھی درج ہیں جو کالمین فن سے
تعلق رکھتے ہیں معمولی قابلیت والوں کیلئے نہیں اس لئے ایسے مضامین یا تو قارئین
میں کر دئے گئے ہیں یا صفحہ میں خط مستقیم ابتداء اور انتہاء میں دیدیا گیا ہے تاکہ
عوام کو پریشانی لاحق نہ ہو۔

اعتذار

حضرات زبان اردو کا نہ مجھے دعویٰ ہے اور نہ اردو میری آبائی زبان ہے

نہ یہ کہ کتاب انشاء پردازی میں لکھی ہے۔ اس لئے صرف زبان دانوں سے
التجاء ہے کہ اگر کوئی عبارت رکیک یا خلاف قواعد معلوم ہو تو ازراہ کرم اُس پر
دامن ترو عفوؤ الدین البتہ اگر کچھ اغلاط نفس مطلب میں سہو بشریت سے مقتضائے
رُتب الانسان من الخطاء والنسيان نظر آئیں تو ناچیز کو آگاہ فرما کر منون
فرمائیں نعمر ما قبل :

إِنْ تَجِدْ عَيْبًا فُتَدِ الْخَلَاةَ جَلَّ مَنْ لَا عَيْبَ فِيهِ وَعَلَا
یعنی اگر کچھ غلطی نظر آئے تو اوس کو درست کر لیجئے۔ بے عیب تو صرف
وہی خدائے ذوالجلال ہے۔

وقیل

مَنْ ذَا الَّذِي تُرَضَّى سَجَايَا كُلِّهَا كَفَى الْمَرْءَ نَبْلًا إِنْ تَعْدَمَ عَائِبُهُ
لِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ

کہ ہماری توقع خاطر خواہ ٹھکانے لگی آغزہ و احباب کا اصرار بھی حسبِ خواہش
بہرہ ور ہو چکا ع

(شکر کہ مجازہ بمنزل رسید) — کہ بجملت ممکنہ برصہ پانچ ماہ
سعی ممکن صرف کر نیے بعد کتاب تکمیل و اختتام کو پہنچی جس کا عنوانی نام
الفتح المبين والجوهر الحسيني : ترجمہ الدلائلین رکھا گیا۔ اور طبع و اشاعت کا
تاریخی نام "فیض شافعی" رکھا جا کر قوم کی خدمت میں اس التجا کیسا تھ پیش
کیا جاتا ہے۔

جو حریف پسند آیت از ہزار بمرودی کہ دست از تخت بردار

خوف ہے کہ حسد کی آنکھ سادہ لوحوں کو استفادہ حاصل کرنے سے
اندھے اور محروم نہ کر دے واللہ ولی التوفیق۔ مخفی مباد کہ مترجم تابع اور
ہی مختار ہوتا ہے۔

اس بار گران کی برداشت میں زیادہ تر خیال زاد معاد کا ہے۔ ظاہر
ہے کہ یہہ ہچمند کسی اور طریقے سے کامیابی کی نیکی کا سکتا ہے۔ نہ مال و دولت
ہے نہ جاہ و شہرت۔ بس یہی تندر محقر بصد عجز و نیاز دربار ایزدی میں پیش اور
جزائے موافق کی قوی توقع اسی و اہب العطیات سے ہے۔ فقہ قیل
برباد جائے نیکی یہہ امکان ہی نہیں خالق بھی اجر دیتا ہو انسان ہی نہیں
کان ذلک کلہ بسعادة عهد جلالہ الملك الجلیل والسلطان النبیل
ذی الفضل الجزیل والمجد الاثیل سلطان الاسلام و
المسلمین ناصر الملۃ والدين سلطان العلوم اعلى حضرت

النوامیس عثمان علیخان بہادر خلد اللہ ملکہ

واجری فی بحر المراد فلک و اطال عمرہ و حرس تجلہ ولا زال السعد
لہ خاد مابہ والغربا بوابہ ملا زما اللہم واحفظہ بعینک الی لا تنام
واکفہ و اولادہ بکفہ الذی لا یراہ
امین

التاس

اس کتاب کے پڑھنے والوں سے التاس ہے کہ صلاح و فلاح
دارین کیلئے مؤلف مترجم ساعی معین کو دعائے خیر سے فراموش نفرمائیں۔

انشاء اللہ المستعان بشرطِ فرصت و زندگی اگر مشیتِ ایزدی اجازت دے تو
 صرف یہی نہیں بلکہ قوم کی خدمت میں اور بھی بہت کچھ پیش کیا جائیگا : کبھی
 فرصت سے سن لیا بہت ہے داستانِ میری اِنْ اُریدُ الا الصّٰلِح
 مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِیْقِیَ اِلَّا بِاللّٰهِ :

اَحَقُّ عِبَادِ اللّٰهِ الْمَلِکُ الْوَحِیْدُ :

الشَّیْخُ صَالِحُ بْنُ سَالِمٍ بَاحِطًا كَانَ اِنَّ اللّٰهَ لَهُ یَوْمَ الْاٰثَارِ
 بارگس جمعیت نظام محبوب بندہ حیدر آباد دکن

محمد علی

صَدِّیْق و مددگار مفتی میسر محمد جنت



قَالَ تَبَارَكَ تَعَالَى وَإِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ

دیباچہ مولف

مقدور کتب میں ہر وصفوں کی رقم کا
حقت کہ خداوند ہے تو لوح و قلم کا

سب تعریف اور جملہ خوبیاں اوس خدائے واحد و ذو الجلال کیلئے لائق
و سزاوار ہیں جو اپنے جلال ذاتی میں متوحہ اور اپنی شان جبروتی میں ہر قسم کے
نقص و عیوب سے منزہ ہے اور جس کی شان فعال لما یرید کی مَعْلَن ہو عظمت و
کبریائی کا یہ حال کہ اوس کے حکم و قضاء کو رد کر نیوالے یا اوس کی دین گیوں کو
منع کر نیوالے کا وجود ہی نہیں۔ درود نامہ محدود اور سلام غیر محدود اوس ذات
ستودہ صفات اشرف المخلوقات سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ
(علیہ السلام) کی الصلوات والتحیات پر ہر نیز آپ کے آل و اصحاب پر بھی جب تک
کہ فلک اطلس یعنی عرش برین محور پر اپنے آسمانوں میں دائم و قائم رہے بعد حمد و صلوات

نہیں چندان خلأ بق بندہ بے بضاحت الشیخ سالم صالح الجبل العلوٰی النعمانی غفر اللہ لہ ولوالدہ
ولمن انتحی الدیکہ وذوہی للحقوق علیہم عجیب اللطیف الغنی اخوان ملت سے عرض پر داز ہو کہ سپاہ سالار
قوم رئیس العرب نواب جان تثار یا رجتک (عوض بن سعید ابی اللیل) مرحوم و معذور نے
اپنی اخیر زندگی یعنی آواخر شعبان المکرم ۱۳۲۲ ہجری میں احقر سے یہ فرمائش کی کہ احکام
کے چند ایسے اصول و فروغ جن کا جاننا ہر مسلمان پر ضروری و لازمی ہو اونکو زیر تحریر
سے آراستہ کر کے خاص سوال و جواب کے طریقے پر اُن کی جلوہ افروزی کی جائے تاکہ اُن کے
یاد کرنے اور سمجھنے میں طلبہ کو سہولت ہو اس لئے کہ صاحب معصوف کا یہ عزم بالجرم تھا کہ
اس کتاب کو درسہ عربیہ جمعیت نظام محبوب میں شریک درس اور شامل نصاب کر دے
اور حقیقت یہ تھی کہ صاحب معز کا ارشاد ضروری اور لائق تمہیل محض اس لئے سمجھا جاتا
تھا کہ ممدوح احقر سے کامل تر دلی محبت اور کترین کی تعظیم قلبی فرمایا کرتے تھے قلبی کی
قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ یہ تعظیم و محبت لولا کے جواب میں واقع تھی نہ قاعدہ لولا
لفظ لولا کا خاصہ یہ ہے کہ اوس کی ایک شرط ہوتی ہے اور ایک جواب لیکن اس کی
شرط پائی جانے کی وجہ سے اوس کا جواب نہیں پایا جاتا ہے مراد اس جملہ سے یہ ہے
کہ حضرت مؤلف کے مخالفوں کی ایک جماعت ایسی تھی جنکی وجہ سے صاحب معصوف تعظیم و
محبت ظاہر نہ فرماتے تھے اگر وہ جماعت نہ ہوتی تو ضرور تعظیم و محبت بظاہر بھی ہوتی
اور اس تقیہ کی ضرورت باقی نہ رہتی نہ الحاصل صاحب معصوف کے اصرار پر میں نے
اپنی قوت حافظہ کے زور سے چند مسائل جمع تو کر دئے لیکن ابھی وہ نظر ثانی اور
مہذب و مرتب بھی نہ ہونے پائے تھے کہ یکایک روز شنبہ نوشوال المکرم ۱۳۲۲
کو معصوف نے اس دنیا فانی سے دار بقا کو کوچ فرمایا انا للہ وانا الیہ راجعون
بس یہ پردہ دلسوز و جا بگذاز واقعہ ہونا ہی تھا کہ میں نے اس مجموعہ کو ترکہ نسیان
کے زاوئے میں قطعاً ڈال دیا۔ کیونکہ مجھے یقین تھا کہ علوم دینیہ کی آگ سرد شدہ ہوا در

دین کے انصار و معاونین بھی پیٹھ دیکھتے ہیں۔

لیکن مشیتِ ایزدی کا تقاضہ ہی کچھ اور تھا نتیجہ یہ نکلا کہ میرے تین مخلص احباب اس مجموعے سے مطلع ہو گئے اہلہم السینا صلا والنفل الیہ والہمہ العاشمۃ والسلالہ الحسینیۃ والنسبۃ الوہیۃ والابۃ العیدۃ سیمہ عبد القادر بر اجید بر جلوی العید و پس ان ہر سہ اصحاب نے اس مجموعے کے اتمام و اختتام کیلئے میری ہمت بڑھانے لگے اور اس سراپا کارِ غیر کی جزائے کثیر و ثواب جزیل کی احتقر کو بجد ترغیب دلاتے رہے۔ بریں ہم میں ایک قدم بڑھاتا اور دوسرا پیچھے محض اس لئے ہٹاتا رہا کہ میری پوچی بہت کم اور قدرت و استطاعت کا لہدم ہونیکے علاوہ مصائب و حوادثِ زمانہ کے سمندروں میں غرق و پریشان اس قدر تھا کہ جتنکے بیان سے نقشِ قلم عاجز اور زبانِ مقال قاصر ہے۔ مزید برآں آزمائش و ابتلاء اس درجہ کہ گویا جب جب زمانہ مجھ کو تکلیف و اذیت دینے سے کچھ غافل ہو جاتا تو میرے اہنائے جنس اسکو اُبھارتے اور یاد دلاتے بس یہ حالت و کیفیت پر مدام اس طرح رہا کہ مجھ کو تکلیف و اذیت دینے سے دست بردار رہنا گویا اون کی عادت کے خلاف ہو گیا۔ لیکن قسم بخدا میرے اہل جنس کا میرے ساتھ یہ طریقہ اختیار کرنا بلا وجہ نہ کیا ہی بلکہ اقتضائے سبب یعنی میرا علم تو اون کی نقار کے عکس یعنی محبت و تعظیمِ علمی کا مستحق تھا حقیقت اس قسم کے حرکات کی یہ تھی کہ بعض تو محض حسد کی وجہ سے کیا کرتے اور اکثر اپنے مقبوع حاسدوں کی اتباع اور تقلید کرتے۔ لیکن فقہا کرام کو خدا جزائے خیر دے کہ وہ حاسد کی شہادت کو قبول نہیں کرتے ہیں۔ الحاصل ان نادان اہل کی وجہ زمانہ مجھ پر اپنے انواع و اقسام کے مکاید سے مجسم جنگ و جدال بن گیا ہو لیکن مجھے اپنی پروردگار کے فضل و امتنان سے قوی امید ہو کہ یہ دنیوی تکالیف سحرِ سیئات کے بدلے مقبوتِ معجل ہو چکے ہیں اور یہ دعا و رجا ہو کہ بعد المات پھر کسی قسم کی حقوت ہو گا

اعادہ نہوگا۔ اور میرا انکا انصاف عداوتِ جل کے ہاتھ ہو۔ پھر خدا تعالیٰ سے اس مجموعے کی نسبت استخارہ کرنے پر میرے دل میں یکایک یہ خیال فرحت آمیز و مسرت انگیز گزرا کہ عزمِ راسخ الاعتقادی کی سواری کو اپنی مخلص دوست احباب کے اصرار کی طرف محض اس غنیمت اور امید کے خیال سے منعطف کروں کہ حسرت و فاقہ یاس و ناامیدی کے دن کچھ اس کا خیر کا بدلہ ملجائے۔ اور حق کا ایصال مستحقوں کی طرف ہو جائے۔ اور میرا بننا جنسِ سببِ حسد کے جھکے جو کچھ تنگ جام پلا ہیں اسکو قصداً بھول کر اور جو کچھ میرے ساتھ ظلم و تعدی و اذیت رسانی کے ہیں جبکہ وبال انھیں پر عاید ہو اس سے عداوتِ فاضل کر کے یہ بھی خیال کیا کہ حتی المقدور اپنے نبی نوع کی کچھ صلہ رحمی ہو جائے کسی شاعر جمید کا شعر بھی مجھے یاد ہے **مَنْ تَقَاتَلَ اللَّهُ دَرَكًا مَا أَجَلَ قَدَرًا** **وَإِنَّ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ نَبِيِّ أَبِي** **وَإِنْ هَدَى يَارِيكَانَ مُخْتَلَفًا جِدًّا** **إِذَا كَلُوا الْحِمَى وَفَرَّتْ لِحُومُهُمْ** **وَإِنْ هَدَى مُوْأَجِدِي بَنِيَّتِ لِمِمْ مَجْدًا** یعنی میرے اور میری قوم و اہل دیار کے مابین نہایت ہی اختلاف یہ تھا کہ جب وہ میری طبیعت و نہایت اور مذمت کرتے تو میں اونکی مدح و ستائش کرتا اور جب وہ میری مجد و بزرگی کے علمی حالیشان قصروں کو منہدم کر دیتے تو ان کیلئے دوسرے بنا دیتا۔ اور اس قسم کی تکلیف ہی اور متفقہ طور پر اذیت رسانی کیلئے انہوں نے جو کچھ اجتماع و اتفاق کیا تھا نہ اوکلی پرواہ کرتا اور نہ التفات کیونکہ میرے دل میں یہ کائنات فی الجہت تھا کہ ماکان و ما یكون اوسی واحد قوم کی قضا و قدر سے ہے۔ نیز چونکہ میرا بنائے جنس اس قسم کے حرکات اجتماعی حیثیت سے کرنیکی وجہ سے جمع کے حکم میں ہیں میں لیجئے کہ بحسن اتفاق جارا اللہ زنجشیری کا خیالی مجہم بھی میرے سامنے آگیا اور تبصہا نہ لیجئے میں تسلی کیلئے یہ شعر پڑھ سنایا۔

أَنْ قَوْمِي تَجْعَلُوا: وَبَقِيَّتِي تَحْدِثُوا: لَا أَبَالِي بِمَجْعِهِمْ: كُلَّ جَمْعٍ مُؤْنَتٌ یعنی میری قوم جمع ہو کر میرے قتل کر نیکاسور و مشورہ تو کی ہے۔ لیکن مجھے ان کے اجتماع کی پرواہ نہیں کیونکہ یہ مسلم قاعدہ ہے کہ ہر جمع (تکثیر) مؤنث ہوتی ہے۔ الحاصل میں نے

رسالہ نہایت طریقہ سوال و جواب جمع کی ہے جو نہایت ہی دانی - مفید اور کافی اصول و فروع دین کی مرضِ جہالت کا علاج ثانی ہے۔ پس لِلّٰہِ الْحَمْدُ وَالْمِثْلُ مَا کہ مقصد برآیا بڑی خوبی یہ کہ عبارت نہایت سلیس اور اسقدر صاف کہ اسکی خوبیوں کے خوشے بھر پور ہونکی وجہ سرنگوں ہیں حالت یہ کہ گہریرِ قلم الفاظ کی بلند و برتر عمارت میں معانی کے نفیس و سر بلند منبروں پر ایستادہ ہو کر پروردگار کی حمد و ستائش اور نبی برحق کی نیائش کر نیکیے بعد زبان حال کی نغمہ سرائی میں ہاؤ موافق و احکامیہ (آؤ میری کتاب پڑھو) کی صد بلند کر رہا ہے۔

میں نے اس کتاب کا نام الدار الثمین لکھا ہے اور اس کی ترتیب ایک مقدمہ اور پانچ باب و یک خاتمہ پر دی ہے ہر ایک باب میں متعدد فصول ہیں۔ پس مقصود کی ابتداء اور مطلب کا آغاز یہیں سے ہے بِعَوْنِ الْمَلٰٓئِکَ الْمَعْبُوْدِ فَاَقُوْلُ وَبِاَللّٰہِ اسْتَعِیْنُ و اَسْتَمْدِنُہُ التَّوْفِیْقُ اِنَّہُ الْمَوْفِقُ وَنَعْمُ الْمَعِیْنُ جانا چاہئے۔

کہ حکم شرعی یعنی کلام باری تعالیٰ جو بندے کے افعال سے متعلق ہوتا ہے تو اسکی دو قسمیں پہلی قسم کو خطاب تکلیف اور دوسری قسم کو خطاب وضع کہتے ہیں۔

اللہ کے احکام اسباب سے مربوط و متعلق ہونیکا نام خطاب وضع ہے۔ اور خطاب تکلیف کی حسب ذیل پانچ قسمیں ہیں (۱) واجب (۲) حرام (۳) سنۃ (۴) مکروہ (۵) مباح۔ اور خطاب وضع کی بھی پانچ قسمیں ہیں۔

یعنی ہر ایک شئی یا تو سبب ہوگی یا شرط ہوگی یا مانع ہوگی یا مہج ہوگی یا فاسد ہوگی۔ چونکہ ہر دو قسمیں بندہ مکلف کے ہی فعل سے زیادہ تر متعلق ہوتی ہیں اس لئے میں نے بھی تکلیف کے ہی بیان سے ابتدا کی ہے۔

فَاَقُوْلُ وَبِاَللّٰہِ اسْتَعِیْنُ



1

1

1

مسئلہ

تکلیف اور ارکان تکلیف کی بیان میں

سوال - تکلیف کس کو کہتے ہیں؟

جواب - تکلیف کہتے ہیں ایسی چیز کے لازم کرنے کو جس میں تکلیف ہو۔ اور بعضوں کے پاس طلب کرنا ایسی چیز کا جس میں کلفت ہو تکلیف کہلاتا ہے۔ تعریف اول کے لحاظ سے تکلیف میں صرف وجوب اور حرمت ہی شامل ہوں گے کیونکہ مندوب اور مکروہ و مباح میں الزام نہیں ہے اور یہی تعریف راجح ہے۔ تعریف ثانی پر صرف اباحت (مباح) خارج ہوگی کیونکہ اباحت میں طلب نہیں ہے۔ ہر صورت ہر دو تعریفوں کے لحاظ سے بھی اباحت تکلیف نہیں ہے۔

مس - اگر یہ کہا جائے کہ اباحت تکلیف کے ہر دو تعریف میں کیونکر شامل نہیں ہے حالانکہ علماء کا قول ہے کہ احکام شرعیہ تکلیفیہ پانچ ہیں یعنی واجب حرام۔ مندوب مکروہ۔ مباح۔ ج - احکام شرعیہ تکلیفیہ میں اباحت کا شمول تغلیبا کیا گیا ہے یا اس لحاظ سے کیا گیا ہے کہ اباحت کا تعلق چونکہ مکلف کے ہی افعال سے ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تصریح اصول فقہ میں ہے کہ طفل یا بہیم کے افعال حمل ہیں انہیں مباح نہیں کہا گیا۔ کیونکہ مباح وہ ہے جس کے کرنے اور نہ کرنے میں گناہ نہ ہو۔ اور یہ قاعدہ ہے کہ کسی شے کی نفی وہیں کیجاتی ہے جہاں اس کا ثبوت صحیح ہو سکے۔

مس - تکلیف کے ارکان کتنے ہیں؟

ج - تین ہیں مُکَلَّف۔ مُکَلَّف۔ مُکَلَّف۔ مکلف سے مراد شارع ہے اور شارع سے مراد حقیقت میں خدائے تعالیٰ ہے اور آنحضرت صلیع کو مجازاً شارع کہا جاتا ہے۔

س۔ بیان کیجئے کہ مکلف کون ہے ؟

ج۔ انسانوں میں سے مکلف وہی ہے جو عاقل و بالغ ہو اور سماعت یا بصارت کا پھٹا ہو یا اوس کی بینائی یا شنوائی تیز کے بعد مفقود ہوئی ہو اور اوس کو اسلام کی دعوت اپنے خاص نبی سے پہنچ چکی ہو جناتوں کو تو پیدا ہوتے ہی مکلف کہا جائیگا۔ کیونکہ اون کا مکلف ہونا بلوغ پر موقوف نہیں ہے۔

س۔ کیا ملائکہ بھی مکلف ہیں ؟

ج۔ تحقیق تو یہ ہے کہ ملائکہ مکلف نہیں ہیں کیونکہ ان کی فطرت و جبلت میں ہی اطاعت گذاری ہے جیسا کہ لَا یَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَیَفْعَلُونَ مَا یَأْمُرُونَ سے ظاہر ہے پس آنحضرت صلعم کا اون کی طرف رسالہ بھیجا جانا ارسال تشریفی و تعظیمی ہے اور یہی قول راجح ہے کہ آنحضرت صلعم ملائکہ کے بھی رسول ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ تعظیم و بزرگی ہے تو آیا ملائکہ کی ہے یا آنحضرت صلعم کی ان دونوں قول کے بھی علماء قائل ہیں مگر دونوں کی تعظیم و بزرگی کے قایل ہونے میں کوئی امر مانع نہیں ہے۔ یہ بھی قول ہے کہ ملائکہ اصل خلقت سے ہی مکلف ہیں مثل جناتوں کے۔ پس اس قول کے لحاظ سے آنحضرت صلعم کا اون کی طرف بھیجا جانا ارسال تکلیفی ہوگا۔ اب رہا ان کے مکلف ہونے میں جو اختلاف ہے وہ خدا نے تعالیٰ کی معرفت کے سوائے دیگر امور میں ہے کیونکہ معرفت انکی جلی ہے کوئی فرشتہ خدا نے تعالیٰ کی صفات کا جاہل نہیں ہے بخلاف انس و جن کے کہ ان میں اللہ تعالیٰ کی صفات سے جاہل ہوتے ہیں۔

س۔ بالغ کس کو کہتے ہیں ؟

ج۔ جو شخص بلوغ سے موصوف ہو اوس کو بالغ کہتے ہیں لڑکا یا لڑکی اسی وقت بالغ ہوں گے جبکہ وہ اپنے ابتائے جنس کے کاملون کی عمر کو پہنچ جائیں اور اسکی چند علامتیں ہیں ۵

مس۔ بلوغ کی علامتیں کتنی ہیں؟

ج۔ تیس علامتوں میں سے کسی ایک کا پایا جانا بلوغ کی علامت ہے۔ اور وہ تین ہیں لڑکھایا لڑکی کا پندرہ سال قمری تحدیدی کو پہنچ جانا اس عمر کا اعتبار سچہ کا اپنی مان کی (شرمگاہ) سے جدا ہونے کے بعد سے کیا جائیگا اس کی تصدیق بھی ضروری ہے یا دو عادل خیریز کو امون سے ثبوت ہوگا دوسری علامت یہ ہے کہ لڑکھایا لڑکی کو نو سال قمری تقریبی کی عمر میں احتلام ہووے۔ تیسری علامت یہ ہے کہ لڑکی کو نو سال قمری تقریبی کی عمر میں حیض آئے۔ ان دونوں صورتوں میں بھی عند الضرورت تصدیق یا بذریعہ ثبوت ضروری ہے۔

مس۔ تحدیدی اور تقریبی سے کیا مراد ہے۔

ج۔ تحدیدی سے مراد یہ ہے کہ عمر مذکور میں اصلاً کسی قسم کی کمی نہ ہو اور تقریبی سے مراد یہ ہے کہ عمر مذکور میں اصلاً کسی قسم کی کمی نہ ہو اور اگر کمی بھی ہو تو سولہ یوم تک نہ پہنچے۔

مس۔ عاقل کس کو کہتے ہیں؟

ج۔ عاقل وہی ہے جو عقل سے موصوف ہو۔ اور عقل کے معنی لغت میں منع کر نیکم میں اور شریعت میں تمیز کو عقل کہا جاتا ہے۔ اس کی تعریف یہ ہے کہ وہ ایسی صفت ہے جس سے اچھا برا معلوم ہو سکے۔ اور غریزی کو بھی عقل کہتے ہیں جس کے لحاظ سے اس کی تعریف یوں کی جاتی ہے کہ ہر ایک صفت غریزی ہے کہ اگر حواس خمسہ اچھے ہوں تو اس سے ضروریات کا علم حاصل ہوگا اور اس کے دو قسم ہیں (۱) کسی اور (۲) وہی۔ کسی وہی جس کو انسان اپنے تجربوں سے حاصل کرتا ہے اور وہی وہ ہے جس پر تکلیف کا دار و مدار ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ عقل کا اطلاق ان کے سوائے امور پر بھی کیا جاتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ منہیات (یعنی امور غیبیہ) سے ہے اس لئے اس کی تعریف معلوم نہیں ہو سکتی اور جو شے امور غیبیہ سے ہو اس میں بحث بھی

نہیں کرنا چاہئے۔

س۔ عقل کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟

ج۔ عقل کو عقل اس لئے کہتے ہیں کہ یہ عقلمند کو برائیوں کے ارتکاب سے روکتی ہے اور

عقل کا ٹھکانا دل ہے دماغ سے اوس کے شعل ملے ہوئے ہیں بعض علماء کا قول

ہے کہ عقل کی جائے قرار مَریض ہے۔

س۔ بیان کیجئے کہ مُکَلَّفِ بَدَہ سے مراد کیا ہے؟

ج۔ مُکَلَّفِ بَدَہ سے مراد دین اسلام ہے پس ہر مُکَلَّفِ بَدَہ پر جو دائرہ اسلام سے خارج

ہو فوراً اپنے دین سے خارج ہو کر دین اسلام میں داخل ہونا واجب ہے جس طرح کہ

ہر مسلمان پر اسلام میں ثبات قدم اور ہمیشہ مستمر رہنا واجب ہے اور یہ اسی صورت میں

حاصل ہوگا جبکہ ہر مُکَلَّفِ بَدَہ کو چاہے احکام شرعیہ اوس کو لازم ہوں اور اوس کو اپنے نفس پر

لازم کر لے۔ کافر کا ایمان اسی صورت میں صحیح ہوگا جبکہ وہ غرہ اور آفتابِ مَنَرِ بَدَہ

طلوع ہونے سے پہلے حاصل ہو۔ اسی طرح کفر کے سوائے دیگر گناہوں کے ترک ہونا

توبہ بھی ان ہر دو حالتوں سے بیشتر ہو تو صحیح ہوگا۔ اور کافر کا ایمان اور عاصی کا توبہ

صحیح ہونے کے لئے جو شرط (صحت) بتلائی گئی ہے وہ توبہ کے واجب فوری

ہونے کے منافی نہیں ہے مثل ایمان کے واجب فوری ہونے کے اس لئے کہ ہماری

گفتگو یہاں صرف اصل صحت کی شرط میں ہے۔ باقی شروط توبہ خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ

ذکر کئے جائیں گے۔

باب اول

دین الاسلام اور اوس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں

س۔ دین الاسلام کس کو کہتے ہیں؟

ج۔ دین کے لغت میں کئے معنی ہیں چنانچہ طاعت عبادت اور جزاء کو بھی دین کہتے ہیں اور شریعت میں جو احکام شرعیہ کو خدائے تعالیٰ اپنے نبی کے زبان پر بیان فرمایا ہے اون کا نام دین ہے۔

س۔ دین کس لئے کہا جاتا ہے؟

ج۔ چونکہ ہم دین اسلام کا اعتقاد رکھتے اور اس کے مطیع ہوتے ہیں اس لئے اس کو دین کہا گیا ہے نیز اس کا نام شرع اور شریعت بھی ہے کیونکہ رب العزت اُسے اپنے نبی کے زبانی بیان فرمایا ہے اور اس کو ملت بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جبریل علیہ السلام اس کا املاء یعنی القا، انحضرت صلعم پر کئے ہیں اور آنحضرت صلعم ہم پر فرمائے ہیں۔

س۔ بیان کیجئے کہ حضرت جبریلؑ کو رب العزت کی جانب سے جو علم القا ہوتا ہے وہ کسی ہے یا ضروری؟

ج۔ علامہ مجوریؒ کا قول ہے کہ ”حق تویہ ہے کہ وہ کسی ہے جبریلؑ اس کو لوح محفوظ سے کسب کرتے ہیں“ اور بتائی جکتے ہیں کہ جبریلؑ کے دل میں خدائے تعالیٰ ایک قسم کا علم ضروری پیدا فرمانے پر وہ حکم حاصل کرتے ہیں نظر و استدلال کے ذریعہ سے نہیں شیخ ابن حجرؒ اپنے فتاویٰ حدیثیہ صفحہ (۱۳۳) اثنائے کلام میں کہتے ہیں کہ ”جبریلؑ کو خدائے تعالیٰ کی جانب سے جو وحی ہوتی تھی اس کو اسرافیلؑ کے ذریعہ سے مائل کرتے تھے جیسا کہ احادیث اس کے شاہد ہیں؟“

س۔ دین اسلام کے ارکان کتنے ہیں؟

ج۔ تین ہیں (۱) اسلام (۲) ایمان (۳) احسان ہر ایک کی تفصیل آئندہ آئیگی۔

فصل اسلام اور اس کے ارکان وغیرہ کی حقیقت کی بیان میں

س۔ بیان کیجئے کہ اسلام کس کو کہتے ہیں؟

ج - اسلام کے معنی لغت میں مطیع اور فرمانبردار ہونے کے ہیں خواہ وہ احکام شرعیہ کے لئے ہو یا سوائے اوس کے اور شریعت میں احکام شرعیہ کے لئے ظاہری فرمانبرداری کا نام اسلام ہے۔

اس اسلام کے ارکان کتنے ہیں ؟

ج - پہنچ میں (۱) گواہی دینا یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ (۲) زبان سے کہنا جس کا بیان تفصیل متعلقہ میں آئیگا اور اوس معذور کے مسئلہ میں ذکر کیا جائے گا جو قریشہ بغیر اقرار لسانی کے اسلام لائے تفصیل ایمان میں (۳) مفروضہ نمازیں ادا کرنا (۴) زکوٰۃ دینا (۵) رمضان کے روزے رکھنا (۶) خانہ کعبہ کا بشرط استطاعت حج کرنا۔

فصل کلمہ طیبہ زبان سے کہنے و متعلق پہرے بیان میں

س - شہادت اولیٰ کے کیا معنی ہیں ؟

ج - اوس کے معنی یہ ہیں کہ میں جانتا اور دل سے مانتا اور زبان اقرار کرتا اور دوسروں سے بیان کرتا ہوں کہ نہیں ہے کوئی معبود بحق و خود میں مگر اللہ جو تمام موجودات سے مستغنی ہے اور جملہ موجودات اوس کے محتاج ہیں۔

س - شہادت ثانیہ کے کیا معنی ہیں ؟

ج - اوس کے معنی یہ ہیں کہ میں جانتا اور دل سے مانتا اور زبان سے اقرار کرتا ہوں اور دوسروں سے بیان کرتا ہوں کہ آں سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف جدِ ثقلین ابنِ وجہ کے لئے خدا کے رسول ہیں آپ کی رسالت باطلع اور بالبداهت دین سے ثابت ہے اس کا انکار کرنا کفر ہے۔

س۔ رسول کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ لغت میں ایک مقام کو دوسرے مقام پر روانہ کئے ہوئے کو رسول کہتے ہیں اور اصطلاح میں رسول اوس کو کہتے ہیں جو انسان ہو مگر ہومرد ہو اور اپنے ہم عصروں سے سوائے انبیاء ہم کے کامل تر ہو علم اور دانشمندی میں اور بہتر رائے والا ہو اوس کے آباء و اجداد میں اوپر تک کوئی رفیل پیشہ نہ ہو سلسلہ مادری بھی اسی طرح ہو نیز رسول میں کوئی ایسی خصلت بھی نہ ہو جس سے طبع سلیم نفرت کرے اوس کو کسی شریعت کی وحی عمل کر نیکی لئے کی گئی ہو اور اگر اوس کو تبلیغ کا بھی حکم دیا گیا ہو تو اوس کو رسول کہتے ہیں۔ اور اگر یہ سب شرط پائی جائیں صرف تبلیغ کا حکم نہ ہو تو وہ نبی ہے۔ اور لغت میں نبی خبر دینے والے کو کہتے ہیں۔ پس نبی اور رسول میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے کیونکہ ہر رسول نبی ہو گا اور ہر نبی رسول نہیں ہوتا۔ یہی قول مشہور ہے نیز بعض علماء کا قول ہے کہ نبی اور رسول میں فرق نہیں۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ نبی اور رسول میں عام خاص من وجہ کی نسبت ہے۔ کیونکہ جس کو بعض احکام کی تبلیغ کا حکم ہو اور بعض اوس کے لئے خاص ہوں تو اس مادہ میں نبی اور رسول دونوں کا اجتماع ہو گا اور جس کو جملہ احکام کی تبلیغ کا حکم ہو تو وہ رسول ہے اگر جملہ احکام اوس سے خاص ہوں تو وہ نبی ہے۔ ان دونوں صورتوں میں دونوں کا افتراق ہو گا۔ اگر درمیان خلق حکم و احکام دینے کے لئے بھی مامور ہو تو اوس کو خلیفہ کہیں گے ارشاد باری تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا خُلَفَاءَ رَسُولِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأُولَٰئِكَ يَحْمِلُوا زُنُوبَكُمْ فَاخْلُوعًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ ذَٰلِكَ يَذَرُوكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ ۚ ذَٰلِكَ سَاحِلُ مِمَّا رَفَعْنَا عَنْكُمْ فِيمَا تَوَلَّيْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (آل عمران: ۶۴) ظاہر ہے۔ پس آنحضرت صلعم میں یہ سب اوصاف یعنی نبوت رسالت خلافت کلیۃً موجود تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ۚ اَلَمْ يَشْكُكْ فِيكَ اُولَی الْاَلْبَابِ اَمْ يَكُنَّ اَعْيُنُهُمْ اَكْمَلُ مِنَ الْبَصَرِ اَمْ هُمْ شَرُّ الْاَوَّلِينَ (احزاب: ۳) واقع کے مطابق ہے تاکہ آپ تمام لوگوں کے درمیان اللہ کے ارشاد کے موافق

حکم اور فیصلہ کریں

س۔ کیا آنحضرت صلعم ملائکہ کے بھی رسول ہیں؟

ج۔ ہاں ملائکہ کے بھی رسول ہیں چنانچہ اس قول کی ترجیح شیخ تقی الدین سبکیؒ نے کی ہے (اس کے متعلق شروط مکلف میں ذکر ہو چکا ہے) اُنہوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلعم سب انبیاءِ اعم اور اعم سابقہ کے بھی رسول ہیں اور آپ کافرمان بُغِثْتُ لِيَ النَّاسِ کَافَّةً آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک سب انبیاء وغیرہ کو شامل ہے علامہ بارزنیؒ نے بھی اس قول کو ترجیح دی ہے۔

س۔ انبیاء اور اعم سابقہ کو آنحضرت صلعم کی رسالت کس طرح پہونچی ہے؟

ج۔ انبیاء اور اعم سابقہ کو آنحضرت صلعم کی رسالت بذریعہ عالم ارواح پہونچی ہے اُسکی کیفیت یہ ہے کہ آپکی روح مبارک سب ارواح سے پہلے پیدا کی گئی اور رب العزتؑ روح پر فُتوح کو سب انبیاء اور تمام امتوں کی ارواح کی جانب بغیر مرض تبلیغ روانہ فرمایا پس سب کو تبلیغ کر دی گئی اور عالم اجسام میں تو انبیاء علیہم السلام آپکے نائب ہیں۔

س۔ کیا کسی نے اور بھی کچھ زیادتی کی ہے؟

ج۔ ہاں علامہ بارزنیؒ کا قول ہے کہ آپ جملہ حیوانات و جمادات کے بھی رسول ہیں پروردگار نے اُن میں مادہ اور اک پیدا فرمایا اور وہ سب مشرف یا ایمان ہوئے اس ارسال سے مراد یہ ہے کہ حیوانات اور جمادات سے آپ کی رحمتِ شان و بزرگی کا وہ جان و اقرار لیا گیا اور آنجناب کے تحت دعوت اور متبعین میں سلطہ داخل کر لیا گیا کہ افضل ترین مخلوقات خدا یعنی حضرت محمدؐ ابن عبد اللہ صلعم کو دیکر انبیاء علیہم السلام سے شرفِ مخصوص و امتیاز خاص حاصل رہے۔ یہ مراد نہیں ہے کہ حیوانات وغیرہ بھی مکلف ہیں۔

مس۔ کیا کسی نے اور بھی مزید توضیح کی ہے ؟
 ج۔ ہاں شیخ جل نے اپنے استاد کا قول نقل کی ہے کہ آنحضرت صلعم اپنے نفس کے بھی رسول ہیں جس کی تائید قل اِنِّیْ اُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ سے ہوتی ہے۔ یعنی کہہ دو اسے نبی صلعم کہ مجھ کو سب سے پہلے خدا کا فرمانبردار اور اس کی اطاعت کرنے کے لئے حکم دیا گیا ہے۔ پس آنحضرت صلعم بھی مخلص امت کے ایک امتی ہیں کیونکہ جب آپ اپنے نفس نفیس کے بھی رسول ہیں تو اپنی رسالت اور احکام شرعیہ پر بھی ایمان لانا آپ پر واجب ہے۔ جیسا کہ دیگر امتیوں پر واجب ہے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلعم اپنی امت کے اس دین حنیف کے لئے سب سے پہلے متقا و ہیں۔

مس۔ کیا کلمہ طیبہ کے مقررہ الفاظ زبان سے کہنا شرط ہے ؟
 ج۔ ہاں شوافع کے پاس معتبر قول یہی ہے کہ زبان سے مقررہ الفاظ کو ادا کیا جائے۔ ابن عربہ مالکی بھی اسی کے قائل ہیں بعض علماء کا قول ہے کہ الفاظ مقررہ ہی زبان سے کہنے کی ضرورت نہیں بلکہ جن الفاظ سے خدا کی وحدانیت اور آنحضرت صلعم کی رسالت ثابت ہو وہ کافی ہیں مثلاً اللہُ وَاحِدٌ وَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُهُ کھدیا جائے تو کافی ہے۔ امام مالک علیہ الرحمہ کے پاس یہی قول مستند علیہ ہے۔ احناف بھی اسی کے قائل ہیں۔ شوافع میں ابن حجر اور نووی بھی اسی قول کو اختیار کئے ہیں پہلے قول کی بناء پر کلمہ طیبہ کی صحت کے لئے نفی اور اثبات دونوں ضروری ہیں صرف اللہُ وَاحِدٌ وَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُهُ کہہا جائے تو کافی نہیں ہے اور لفظاً اَشْهَدُ بِہِیْ دُودِہِ عَرَبِیْ جَان نے کے باوجود اگر دوسے اَشْهَدُ کے معنی کہے تو مضائقہ نہیں۔ ثانی اَشْهَدُ کے ساتھ اولاً یعنی (اشہدان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد رسول اللہ) بالواد کہنا شرط نہیں ہے۔ علامہ زیاد ہی کا قول یہی ہے ربی بھی اخیر میں اسی کے

قائل ہوئے ہیں۔ نیز زیادہ سی کا قول ہے کہ واؤ لانی کے بعد ثانی اشہد کی چندان ضرورت نہیں (یعنی اشہدان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ کھدینا کافی ہے) پس اس سے معلوم ہوا کہ واؤ اور ثانی اشہد کو بغض کمال جمع کیا جاتا ہے۔ کلمہ شہادت کے معنی بھی کم از کم اجمالاً سمجھنا ضروری ہے۔ اگر کسی عجمی کو اس کی تلقین کرادی جائے اور وہ معنوں سے واقف نہ ہو صرف زبان سے کھدیا ہے تو اس کا اسلام صحیح نہیں ہوگا۔ نیز شہادتین میں ترتیب اور موالات یعنی سلسلہ سے اور پئے در پئے کہنا بھی ضروری ہے اگر عکس ترتیب کر دیوے یا بجائے پئے در پئے کہنے کے زیادہ فاصلہ کر دے تب بھی اس کا اسلام صحیح نہیں ہوگا اور کلمہ شہادت کی ادائی میں تغیر بھی ضروری ہے یعنی قطعی طور پر شہادتین کو ادا کرے اگر معلق رکھے تو درست نہیں مسلمان ہونے والا عاقل بالغ رہے کیونکہ نابالغ لڑکے کا اسلام استقلالاً صحیح نہیں ہوگا اس میں امام ابو حنیفہ علیہ السلام والرضوان کا اختلاف ہے اس لئے کہ ان کے پاس طفل ممیز کا اسلام استقلالاً صحیح ہے۔ اور بچوں یعنی دیوانہ کا اسلام بھی استقلالاً صحیح نہیں۔ البتہ طفل و مجنون کا اسلام بمعاضع اور درست ہے کماسیاتی مسلمان ہوتے وقت اسلام کے خلاف کسی امر کا ارتکاب نہ ہونے پائے مثلاً اگر بُت کو سجدہ کرتا ہو کوئی شخص اسلام لائے تو صحیح نہیں ہوگا۔ اسلام لانے والا خود مختار موجد بلا رضا مندی کے اگر اسلام لائے تو درست نہیں لیکن کافر عربی اور مرتدا اگر جبراً بھی اسلام میں داخل کئے جائیں تو ان کا اسلام ایسی حالت میں صحیح ہے کیونکہ ان دونوں پر جبر کرنا برحق ہے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ اسلام لانے سے پہلے اگر کسی مجمع علیہ تھا اور بیہیات دینی کا انکار کیا ہے (مثلاً یہ کہا ہو کہ بیچ وقتہ نماز میں مسلمان پر فرض نہیں) تو ان کا اقرار کر لیں یا کسی مجمع علیہ تھا اور بیہیات دینی امور میں سے جو امور حرام ہیں ان میں سے کسی امر کو مباح سمجھا ہے تو اس سے بھی رجوع کرنا ضروری ہے اور اگر یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم

عہد کے ہی رسول میں جیسا کہ عیسائی کہتے ہیں تو ایسے شخص کے لئے ضروری ہے کہ آپ دیگر جماعتوں کے لئے بھی مُرسَل ہونے کا اقرار کرے۔ پس کلمہ طیبہ کی صحت کے لئے یہ بنائے قول متحدہ مذکورہ تیرہ شرط ضروری ہیں تب بالاستقلال مسلمان ہو گا بالتبع نہیں

مجمع علیہ سے مراد وہ امور ہیں جن پر اجماع امت ہو چکا ہو کہ ماسند کے کتب انشاء اللہ تعالیٰ میں۔ کلمہ شہادت کو دیگر ارکان اسلام پر کس لئے مقدم کیا گیا ہے ؟

ج۔ اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ کلمہ شہادت دیگر ارکان کی صحت کے لئے شرط ہے و نیز دیگر ارکان میں اگر مسلمان ہونے والا صرف انقیاد ظاہری کر دے اور عمل بھی نہ کرے تو صحت اسلام کے لئے کافی ہے مگر ظاہر انکار بھی نہ کرے صرف کلمہ شہادت زبان سے ادا کرے تو کافی ہے۔ دیگر ارکان کے لئے انقیاد یعنی اقرار و اذعان اس طرح ہو کہ اگر اس سے یہ دریافت کیا جائے کہ فلاں رکن واجب ہے تو کھدیوے کہ واجب ہے اگر چپکے اس پر عمل نہ کرے یا ہو بخلاف کلمہ شہادت کے کہ اس کی ادائی بالفعل سابقہ شرط و کلیہ یہ بنائے قول متحدہ ضروری ہے۔ اگر کلمہ شہادت کا صرف ظاہری اذعان کرے اور زبان سے نہ کہے تو کافی نہیں ہے۔

س۔ بیان کیجئے کہ اس اجمال کی تفصیل کیا ہے ؟

ج۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کلمہ شہادت دیگر ارکان کے برابر نہیں ہے بلکہ اس کا زبان سے معہ شروط سابقہ کھنا ضروری ہے۔ پس زبان سے کہنے میں اذعان ظاہری اور اقرار لسانی کا فائدہ ہے جو کلمہ شہادت کے مدلول یعنی خدا کی وحدانیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو ثابت کرتا ہے۔ کلمہ شہادت زبان سے کہنے میں یہ بھی فائدہ ہے کہ اس کے اقرار سے دیگر ارکان کا بھی اقرار ہو جاتا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقرار کرنے میں دیگر ارکان بھی داخل ہیں پس کلمہ شہادت کا لفظ یعنی اس کا زبان سے کہنا دیگر ارکان اسلام اور خود اس کی صحت کے لئے بھی کافی ہے۔ اس کی مثال یہی ہے

چالیس بکریاں جب ہوتی ہیں تو ان میں سے ایک بکری زکوٰۃ میں دیکھائی ہے جس سے خود اس بکری اور دیگر بکریوں کی بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ بھر حال اسلام کا دار و مدار اسی کلمہ طیبہ پر ہے لیکن دیگر ارکان کی نفی ظاہر اس کے قائل سے سرزد نہ ہونے پائے۔
 اللَّهُمَّ لَقِّنَا عِنْدَ الْمَوْتِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فصل اسلام کے دیگر ارکانِ رابعہ وغیرہ کے بیان میں

مس۔ اسلام کے رکن دوم اقامۃ الصلوٰۃ سے کیا مراد ہے؟
 ج۔ اقامۃ الصلوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ نمازوں کو اون کے ارکان و شرائط کے ساتھ مقررہ اوقات میں جیسا کہ چاہے ادا کرنا اور صلاۃ سے مراد ہر دن رات کے پنج وقتہ فرض نمازیں ہیں۔

مس۔ شریعت میں مفروضہ نمازوں کے وجوب کا منکر یا باوجود اعتقاد وجوب کے سستی سے ترک کر دینے والے کا کیا حکم ہے؟
 ج۔ جو شخص مفروضہ نمازوں کے واجب ہونے کا انکار کرے اس کا حکم یہ ہے کہ وہ کافر ہے اور اس صورت میں بہ سبب کفر کے قتل کیا جائے گا لیکن برنبائے قول معتدایسے شخص سے قتل سے پیشتر توبہ طلب کرنا واجب ہے۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا اور نماز کے وجوب کو جان بوجھ کر سستی سے ترک کرنے والا کافر تو نہیں ہے لیکن حدائینی سزا قتل کیا جائیگا جبکہ نماز کو وقت ضرورت گذر جانے پر بھی ادا نہ کرے باوجود امام یا نائب امام وقت مضیق میں یہ حکم و تہدید کرنے کے کہ اگر نماز کو وقت مقررہ گذر جانے پر ادا نہ کرے تو قتل کیا جائیگا۔ لیکن اس صورت میں برنبائے قول معتدایسے شخص سے قبل قتل توبہ طلب کرنا مندوب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ واجب ہے ان ہر دو صورتوں کا متولی امام ہی ہے عوام الناس نہیں۔ امام سے مراد مسلمان باوجود

یا اوس کا نائب مُنکلم ہے اور وقت مُفِیْتُق سے مراد اس قدر تنگ اور آخر وقت مراد ہے جس میں صرف فرض نماز کے واجبات ادا ہو سکیں۔

س۔ رکن سوم ایتاء الزکوٰۃ کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ مقدار واجب کو جبکہ اوس کے مستحقین پائے جائیں اور ادائی ممکن ہو تو فوراً اون کو ادا کر دینا۔

س۔ وجوب زکوٰۃ کا منکر یا اوس کے وجوب کو جان کر بھی تحقیق کو نہیں دینے والی کا کیا حکم ہے؟

ج۔ اصل وجوب زکوٰۃ کا منکر تو کافر ہے پس اس صورت میں یہ سبب کفر قتل کر دیا جائیگا لیکن بر بنائے قول معتبر اس شخص سے قبل از قتل توبہ طلب کرنا واجب ہے اور بر بنائے قیل مندوب ہے۔ اور باوجود وجوب زکوٰۃ کا اعتقاد رکھنے کے مستحق کو نہ دینے والی کا حکم یہ ہے کہ اوس سے قتال کیا جا کر قہراً لیا جائے برین ہم ایسا شخص مسلمان ہی ہے اس کا بھی متولی امام ہی ہے احوال الناس نہیں۔

س۔ رکن چہارم صوم رمضان سے کیا مراد ہے؟

ج۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ماہ رمضان کے کامل روزے ہر سال جیسا کہ چاہئے ادا کئے جائیں۔

س۔ صیام رمضان کے وجوب کا منکر یا اوس کو بلا عذر سستی سے ترک کر دینے والی کا کیا حکم ہے؟

ج۔ وجوب صوم کا منکر تو اس صورت میں کافر ہو گا جبکہ وہ نو مسلم نہ ہو یا وجوب صوم کو جاننے والوں سے دور و دراز مقام پر نشوونما پایا ہو انہ ہو یا سستی سے چھوڑ دیا ہو (جو وہ نہیں) پس ان کا کی صورت میں یہ سبب کفر قتل کر دیا جائیگا بعد طلب توبہ کے وجوباً اور بر بنائے قیل مندوباً۔ اور دیگر صورتوں کا حکم یہ ہے کہ وہ قید کیا جا کر دن میں خود و نوش سے روک دیا جائے اس امر کا متولی بھی امام ہی ہے۔

مس۔ اس طرح قید کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

ج۔ اس طرح قید کرنے میں حقیقی صوم تو نہیں ہے لیکن صورتاً تو صوم ہوگا اور ممکن ہے کہ کبھی مجبور ہو کر وہ خود نیت کر لے تو حقیقی روزہ حاصل ہو جائیگا۔

مس۔ رکنِ پنجم حج البیت بشرط استطاعت سے کیا مراد ہے؟

ج۔ حج البیت سے مراد یہ ہے کہ مدتِ العمر میں ایک مرتبہ خانہ خدا کا ارادہ حج و عمرہ کی

ادائی کے لئے کیا جائے اور مِنْ اَسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا سے مراد یہ ہے کہ جن جن

چیزوں کی ضرورتِ راستہ وغیرہ میں لاحق ہو اور وہ شرعاً معتبر ہوں وہ سب پائی جائیں

جن کا بیان بالتفصیل متعلقہ فصل میں کیا جائیگا۔

مس۔ وجوب حج کے منکر کا کیا حکم ہے جبکہ وہ نو مسلم نہ ہو یا وجوب حج کو جاننے والوں سے

دور دراز مقام پر نشوونما پایا ہو انہوں یا صرف سستی سے ترک کر دیا ہو (تجوفا نہیں)

باوجود اوس میں وجوب حج کے جملہ شروط موجود ہونے کے اس ارادہ سے کہ

آئندہ ادا کروں گا اور حج کی ادائی نذریاً قضا کی وجہ سے مضیق بھی نہ ہوئی ہو و نیز

اپنا حج ہو جائے یا خوف یا مال کی قرینۃ ثانی کے خوف سے بھی ادائی حج مضیق نہ ہو

حتیٰ کہ اسی حالت میں قبل ادائی حج انتقال کر جائے؟

ج۔ وجوب حج کا انکار کرنے والا تو کافر ہے پس کفر کی وجہ سے قتل کر دیا جائیگا لیکن

بنا بر قولِ مقبر ایسے شخص سے طلبِ توبہ قبل از قتل واجب ہے اور بر بنائے قتل

مندوب اس میں بھی امام ہی متولی ہے عام لوگ نہیں۔ اور سستی سے چھوڑ دینا لیا

حکم یہ ہے کہ وہ کافر تو نہیں ہے لیکن ایسے شخص کے انتقال کر جانے پر اوس کا

فیق مرتب ہی اُس وقت سے ظاہر ہوگا جبکہ اوس کے شہر کا قافلہ سنینِ بسکان کے

اوس اخیر سال میں ادائی حج کے لئے نکلے جس میں حج کا ادا کرنا ممکن ہونے کے باوجود

یہ نہ کیا ہو۔

س۔ عمرہ کے واجب (یعنی) ہونے کا انکار کرنے والا یا اس کو چھوڑ دینے والا
 معہ اُن تمام صورتوں کے جو حج میں مذکور ہوئے اس کا کیا حکم ہے ؟
 ج۔ وجوب عمرہ کا منکر کا فر نہیں ہے کیونکہ اس کے واجب یعنی ہونے میں اختلاف
 لیکن قولِ اظہر یہ ہے کہ عمرہ واجب عینی ہے اور مقابلِ اظہر قول یہ ہے کہ وہ
 سنت عینی ہے۔ پس چونکہ اس کے وجوب میں اختلاف ہے اس لئے اس کا
 منکر کا فر نہیں ہے کیونکہ کا فر وہی شخص ہوگا جو صحیح علیہ اور بیہیات و نبی کا
 انکار کرے (مجمع علیہ سے وہ امور مراد ہیں جن پر اجماع امت ہو چکا ہو) پس
 قولِ اظہر کی بناء پر ایسا شخص میری دانست میں فاسق اس وقت سے سمجھا جائیگا
 جب سے کہ وہ یہ انکار کرے کہ عمرہ واجب ہونے کے جملہ شروط موجود ہونے کے
 باوجود بھی عمرہ واجب عینی نہیں، کیونکہ اس قول کے لحاظ سے تحریم تو محقق ہے
 اور اس کو سستی سے چھوڑ دینے والی کا حکم (بناء پر قولِ اظہر) یہ ہے کہ وہ فاسق ہے
 لیکن ایسے شخص کے انتقال کر جانے پر اس کا فسق مرتے ہی اس وقت سے ظاہر
 ہوگا جبکہ اس کے شہر کا قافلہ اس آخر سال میں ادائیج کے لئے نکلتے جس میں ادائیج
 ممکن ہونے کے باوجود یہ نہ کیا ہو۔ بہر حال منکر اور مارک دونوں بھی مقابلِ اظہر قول کے
 لحاظ سے عاصی نہیں ہیں۔

س۔ عمرہ کے واجب عینی ہونے کا انکار کرنے والے کے متعلق جو احکام بتلائے گئے
 ہیں کیا ان کے سوائے بھی علماء کے کچھ اقوال مخالف ہیں ؟
 ج۔ شیخ ابن حجر کے کلام سے جو فتاویٰ حدیثیہ میں بیان کئے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ اگر
 کوئی شخص یہ کہے کہ مستطیع پر عمرہ واجب نہیں ہے تو وہ کافر ہے، پس اگر شیخ کی
 مراد اس سے وجوب کفائی ہے جو قانہ کعبہ کی احیاء کے لئے ہر سال کیا جاتا ہے تو
 اس سے ہمیں بحث نہیں۔ اور اگر وجوب عینی مراد ہے تو مشکل ہے کیونکہ اس قول کی

بنیاد پر مقابل قول اظہر کے قائلین کی تکفیر لازم آئے گی اس لئے کہ مقابل اظہر قول یہ ہے کہ عمرہ سنت عینی ہے۔ اور ہم کسی کو یہ کہتا ہوا نہیں جانتے کہ جو شخص عمرہ کے سنت عینی ہونے کا قائل ہو وہ کافر ہے غور و تأمل ہوا چاہتا ہے ۵

فصل دوم از ارکان دین یعنی ایمان اور اس کے ارکان وما يتعلق بہ کے بیان میں

س۔ بیان کیجئے کہ ایمان کے کیا معنی ہیں ؟

ج۔ ایمان کے معنی لغت میں تصدیق کرنے کے ہیں خواہ وہ تصدیق آنحضرت صلعم کے لائے ہوئے احکام کی ہو یا دیگر امور کی۔ اور شریعت میں آنحضرت صلعم کے جملہ لاکھوئے احکام جو دیہی اور جمعہ علیہ ہوں اون کی دل سے تصدیق کر نیک نام ایمان ہے۔

س۔ دلی تصدیق سے کیا مراد ہے ؟

ج۔ دلی تصدیق سے مراد وہ قلبی تسلیم و رضا مندی ہے جو اعتقاد جازم کی تابع اور واقع کی مطابق ہو اگر یہ اعتقاد مذکور کسی دلیل سے پیدا ہوا ہے تو اس کا نام معرفت ہے اور اگر دلیل سے نہیں بلکہ بغیر معرفت دلیل کے کسی دوسرے کا قول اخذ کئے جائیگی وجہ سے پیدا ہوا ہے تو اس کا نام تقلید ہے۔

س۔ دلی تسلیم اور رضا قلبی کا اعتقاد جازم وغیرہ کے تابع ہونا جو بیان کیا گیا ہے اس کا کیا مراد ہے ؟

ج۔ مراد اس سے آنحضرت صلعم کے جملہ آوردہ احکام جو جمع علیہ اور بدیہی ہوں اون کی دلی تسلیم اور رضا قلبی ہے جو اعتقاد جازم کی تابع اور واقع کے مطابق ہو۔
} یہاں تصدیق سے مراد آنحضرت صلعم کے آوردہ احکام بدیہیہ اور جمع علیہ کیلئے

بغیر دلی تسلیم و قبول کے دل میں صرف نسبت صدق کا وقوع نہیں ہے بلکہ تسلیم و قبول قلبی ضروری ہے۔ کیونکہ مجرد معرفت بغیر اذعان شرعی کے ایمان میں کافی نہیں ہے۔
فصل نسبت میں انشاء اللہ تعالیٰ اس کی تحقیق ہوئے چاہتی ہے۔

س۔ کیا تصدیق شرعی اور تصدیق منطقی میں کچھ فرق بھی ہے یا نہیں ؟

ج۔ نسبت حکمیہ کے لئے اذعان کرنا تصدیق منطقی ہے اور اذعان مناطہ کے پاس نسبت حکمیہ کے اذراک کو کہتے ہیں یعنی اوس کا اعتقاد رکھنا اگر یہ اعتقاد راجح ہو تو اوس کو ظن کہتے ہیں اور اگر اعتقاد جازم ہو اور واقع کے مطابق نہ ہو تو اوس کو جہل مرکب کہتے ہیں اور اگر راسخ الاعتقاد ہی کے ساتھ واقع کی مطابقت بھی ہو اور شبہات پیدا کرنے سے بھی زایل نہیں ہوتا ہے تو یقین ہے اور اگر راسخ الاعتقاد ہی نہ ہو لیکن واقع کی مطابقت ہو تو تقلید ہے۔ اور متکلمین کے پاس دلی تسلیم اور قبول جو اعتقاد جازم کے تابع ہووے اذعان کہلاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ متکلمین کی طرف جو اذعان منسوب کیا جاتا ہے اوس میں اور شرعی اذعان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ پس ظاہر ہے کہ تصدیق شرعی تصدیق منطقی سے اخص ہے کیونکہ ظن اور جہل مرکب میں تصدیق منطقی صادق آئیگی۔ بخلاف تصدیق شرعی کے وہ ہر دو پر بھی صادق نہیں آتی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ تصدیق منطقی اور شرعی دونوں مساوی ہیں کیونکہ اذعان کے معنی متکلمین اور مناطہ کے پاس ایک ہی ہیں لیکن یہ قول رکاکت سے خالی نہیں۔ کیونکہ عموم خصوص مطلق کی نسبت جو بیان کی گئی ہے اوس سے اس قول کا رد ہوتا ہے۔ غور کیا جائے۔

س۔ جو شخص کلمہ شہادت زبان سے کہنے پر متکلم اور قادر ہو اوس پر کلمہ شہادت زبان سے کہنا ایمان کے لئے شرط ہے یا شرط (رکن) یا کیا ؟

ج۔ اس میں دو قول ہیں قول راجح یہ ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا ایمان کی شرط ہے

جس کے قائل اہل تحقیق اشاعرہ اور ماتریدیہ وغیرہ ہیں اسی لئے جمہور علماء نے اس قولِ راجح سے یہ مراد لیا ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا شرط اس لئے ہے کہ تادو پیر دنیا میں مسلمانوں کے احکام مثلاً توارث تنکح اور نماز وغیرہ میں جاری کئے جائیں اور بھی قولِ متحد ہے۔ کیونکہ تصدیق قلبی اگرچہ ایمان باطنی ہے لیکن مخفی ہے جبہ مطلع ہونا ممکن نہیں بدیں وجہ کوئی ظاہری علامت اس پر دلالت کرنے والی ہونی چاہئے جس سے احکام شرعیہ متعلق ہوں لیکن نباء حلیہ جو شخص اپنے دل سے تو تصدیق کرے اور باوجود وقت ملنے کے بلا عذر زبان سے اقرار نہ کرے اور اس سے عناد یا ناراضی نہ ہو بلکہ ایسا اتفاق ہو جائے اور اگر اس سے مطالبہ کیا جائے تو فوراً کلمہ شہادت کھدیگا تو ایسا شخص عند اللہ مومن اور غیر فحشد فی النار ہے مگر دینی احکام میں مومن نہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ کلمہ طیبہ زبان سے کہنا فقہی وجوب ہے جسکا ترک کرنا گناہ ہے کفر نہیں۔ قولِ دوم جس کے چند علماء قائل ہیں یہ ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا شرط صحت ہے پس انکے پاس بغیر نطق بالشہادتین کے ایمان صحیح نہیں ہوگا لیکن یہ قول ضعیف ہے۔

مس۔ قولِ راجح اور اس پر جو کچھ اقوال متفرع ہوئے وہ تو معلوم ہو چکے اب قولِ مرجوح یعنی ضعیف قول کیا ہے بیان کیجئے؟

ج۔ قولِ مرجوح یہ ہے کہ کلمہ طیبہ زبان سے کہنا ایمان کا شرط یعنی جبر ہے۔ یہ بھی بعض اہل تحقیق علماء کا قول ہے چنانچہ امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور بعض اشاعرہ اسی کے قائل ہیں پس ایمان انکے پاس عمل لسان اور عمل قلب یعنی اقرار اور تصدیق دونوں کو نام ہے پس اس قولِ مرجوح اور اس قولِ ضعیف کے لحاظ سے جو قولِ راجح میں گنہگار کوئی شخص

اگر دل سے تصدیق کرے اور مدت العمر میں ایک مرتبہ بھی زبان سے بلا کسی عذر
صانع کے اتفاقاً باوجود قدرت اقرار نہ کرے تو وہ اس قول کے لحاظ سے نہ ہمارے
پاس مومن ہے اور نہ عند اللہ مالانکہ قولِ راجح میں معلوم ہو چکا کہ ایسا شخص اگر مالانہ
نہ ہو تو عند اللہ مومن ہے اور دوزخ میں بھی فخلد یعنی ہمیشہ نہیں رہیگا پس ظاہر
ہو گیا کہ یہ قول مرجوح بھی ضعیف ہے۔

س۔ اگر نطق یا شہادتین کو ایمان کا شرط یا شرطِ صحت کہنے والا یہ اعتراض کرے کہ معذور کا ایمان
بھی بالاتفاق صحیح ہے مثلاً اس کو نگے کا ایمان جو دل سے تصدیق کرے حالانکہ یہاں
نہ شرط کا وجود ہے اور نہ شرط کا اور یہ مسلم قاعدہ ہے کہ کوئی شے بغیر اپنے شرط یا شرط
صحت کے پائی نہیں جاتی تو کیا جواب ہوگا؟

ج۔ جواب دیا جائیگا کہ نطق یا شہادتیں (یعنی زبان سے کلمہ شہادت کا اقرار کرنا) ایسا رکن
یا شرط ہے جو ساقط بھی ہو سکتا ہے کماذکو

لیکن تصدیق قولِ اول کے لحاظ سے رکن اور قولِ ثانی کے لحاظ سے مشروط ہے جس میں
سقوط کا بہرگز احتمال نہیں۔

س۔ شریعت میں ایسے شخص کا جواب اپنے دل سے تو تصدیق کرے لیکن اس کو زبان سے
اقرار کرنے کا موقع نہ ملے اور اسی حالت میں انتقال کر جائے و نیز آخر میں مصدق یعنی
(تصدیق کرنے والے کو نگے کا ہر سہ اقوال مختلفہ مذکورہ کے لحاظ سے کیا حکم ہے؟

ج۔ شریعت میں ایسے اشخاص کے متعلق معتبر قول یہ ہے کہ خدا کے پاس یہ مومن ہیں اور
جہنم میں بھی ہمیشہ مثل کفار کے نہیں رہیں گے بریں ہم ان پر مسلمانوں کے دینیوی احکام
جاری نہیں کئے جائیں گے مثلاً مسلمانوں کے مقبرے میں ان کو دفن کرنا ان سے
نار کا مطالبہ کرنا یا ادائی زکوٰۃ کے لئے مجبور کرنا۔ نیز ہر دو اقوال ضعیفہ کے لحاظ سے بھی
ان دونوں کا حکم یہی ہے۔

س۔ اگر کسی شخص سے کلمہ شہادت کے نطق کا مطالبہ کیا جائے اور وہ باوجود قدرت کے عناد و استکبار سے انکار کرے تو اس کا کیا حکم ہے ؟

ج۔ ہر دو اقوال ضعیفہ و قول معتبر یعنی تینوں اقوال کے لحاظ سے ایسا شخص دونوں جہاں میں کافر ہے اگر وہ دل سے اقرار و قبول بھی کرے تو کوئی فائدہ نہیں پس ظاہر ہو گیا کہ صرف دل سے تصدیق کرنے والا نیز اقرار لسانی کے جو معائدہ نہ ہو اس کی نجات اور خلودِ نار سے بچنے کے لئے بناء پر قول معتد شرط ہے کہ اس سے نطق بالشہادتین کا مطالبہ نہ کیا گیا ہو اور اگر مطالبہ کئے جانے کے باوجود عناد و استکبار کی وجہ سے زبان سے اقرار نہ کرے یا بغیر مطالبہ کے بھی عناد و استکبار سے اگر کلمہ شہادت زبان سے نہ کہے تو ان دونوں صورتوں میں

مُخْلَدٌ فِي النَّارِ ہو گا۔ اسنی للمطالب فی نجاتہ ابی طالب میں لسان البیان علامہ سید احمد عثمان نے علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں اور ابن ہمام مسایرہ میں نیز ابن حجر مہر شرح اربعین میں جو اقوال نقل کئے ہیں اون کو مع کچھ زیادتی کے نقل کیا ہے جس سے یہی مطلب مفہوم ہوتا ہے اور اسی کے ضمن میں علامہ مذکور فرماتے ہیں کہ عناد و ایسا سلام کو برا سمجھ کر زبان سے اقرار نہ کرے تو مخلص فی النار ہے کہنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مطالبہ کئے جانے کے باوجود اقرار لسانی نہ کرے اور وہ تکبر یا عناد سے نہ ہو بلکہ کسی صحیح عذر کی وجہ سے اقرار نہیں کیا ہے مثلاً کسی ظالم کے قتل یا تحلیف دہی سے ڈر کر یا اس خوف و بیم سے کہ اگر اقرار کرے تو اسکی اطوار یا خویش و اقارب کو ایذا رسانی کی جائے گی لیکن اس کا دل مطمئن بالایمان ہو تو ایسا شخص عند اللہ کافر نہیں ہو گا بلکہ اسی حالت میں اگر زبان سے کفر بھی سرزد ہو جائے تو مضر نہیں دیکھو باری تعالیٰ اپنے مقدس آسمانی دستور العمل میں ارشاد فرماتا: اَلَا مَنۡ اٰكْرَهٗ وَّ قَلْبُهٗ مُنۡطَمِتٌۢ بِاٰلَاٰئِہِۭاۤنِ عَلٰمَہٗۤ ذٰکُرٌۭ كَا قَوْلِہٖۤ ہے کہ

حضرت ابوطالب آنحضرت صلم کے چچا کا بھی مکہ شہادت کے اقرار لسانی سے بعد مطالبہ متمنع رہنا اسی قبیل سے ہے کیونکہ اون کو یہ خوف تھا کہ اگر اقرار لسانی کر لیوں تو آنحضرت صلم کو کفار قریش سخت تکلیف دیں گے ورنہ فی الحقیقت آپ آنحضرت صلم کی حیات و نصرت میں اور تبلیغ رسالت کے بارے میں نہایت حریص اور سینہ سپر تھے اس میں شک نہیں کہ حضرت ابوطالب کا زبان سے اقرار نہ کرنا اور بظاہر آنحضرت صلم کی اتباع ظاہری نہ کرنے کے بارے میں یہ نہایت قوی عذر ہے کہتے ہوئے علامہ نے اس بحث پر طول دیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ علامہ کی یہ توجیہ حضرت ابوطالب کے لئے اگر واقع کے مطابق ہے تو نہایت ہی بہتر و پندیدہ اور بالکل درست ہے اور اس کی ذمہ داری علامہ مذکور پر ہی ہے خدا حقیقت الہام اور ابوطالب کی حالت سے زیادہ واقف ہے کہ حقیقت میں یہی بات ہے یا نہیں۔ غور مکر ہو اچھا نتیجہ ہے۔

س۔ کسی معذور سے اقرار لسانی نہ ہو سکے لیکن قرائن سے اس کے اسلام کا پتا چلے جیسے آخرتوں کے اشارت مضفیہ سے تو ایسے شخص کا شریعت میں کیا حکم ہے؟
ج۔ شریعت میں ایسا شخص باتفاق اقوال ثلاثہ سابقہ مسلمان اور مومن داریں ہے۔ کیونکہ اس کا اشارہ ایمان یا کفر کے لئے بہتر اقرار لسانی کے ہے۔

س۔ جو شخص زبان سے اقرار کرے اور دل سے تصدیق نہ کرے مثل منافق کے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج۔ ایسا شخص دینوی احکام میں باتفاق ہر سابقہ سابقہ مسلمان و مومن ہے لیکن عند اللہ مسلم و مومن نہیں آئندہ اس کے متعلق مزید توضیح کی جائے گی۔

س۔ ایمان کے تحقق و عدم تحقق میں یہ سب اختلاف جو بیان کیا گیا ہے اس کا مضمون

اشارات عام۔ یعنی پید اشارے میں سے مطلب مجہدین آئیے۔

کون ہے ؟

ج - اختلاف مذکور کا موضوع کا فرائضی یا مرتد ہے جو اسلام میں داخل ہونا چاہیے کیونکہ یہ دونوں دائرہ اسلام میں داخل ہوں گے تو بالاستقلال داخل ہونگے بالتبع نہیں کیا جاتی۔

س - مسلمانوں کے اطفال مکلف ہونے کے بعد بھی باوجود قدرت عمر سبھ کلہ طیبہ نہ تھیں تو اون کا کیا حکم ہے ؟

ج - بالاتفاق یہ مومن و مسلم ہیں اور ان پر دنیوی احکام بھی جاری ہوں گے اگرچہ کہ وہ زبان سے کلمہ شہادت کا اقرار نہ کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوئے ہیں کیونکہ کلمہ طیبہ کا ہر مفروضہ نمازیں زبان سے کہنا ہر مکلف پر دن رات میں پانچ مرتبہ واجب ہے اور یہ مسلم ہے کہ واجب کو بلا عذر ترک کرنا معصیت ہے کفر نہیں کیونکہ یہ اطفال قبل بلوغ دائرہ اسلام و ایمان میں اپنے والدین کے لحاظ سے بالتبع داخل ہوں گے علیٰ ہذا جن لڑکے کے والدین میں کوئی ایک مسلمان ہو تو وہ بھی بالتبع اسلام میں داخل ہوگا یا اگر کوئی مسلمان کسی طفل کو سبی کر لے (جنگ میں جس کا فر کو مسلمان قید کر لیں وہ سبی ہے) تو یہ لڑکا بھی اسلام میں تبعا ہی داخل ہوگا بخلاف اوس طفل کے جو دارالاسلام میں ہاتھ لگے کہ وہ صرف ظاہر اسلام میں داخل ہوگا لیکن اوس پر سن رشد کو پہنچنے کے بعد تلفظ کلمہ شہادت لازم ہے۔ البتہ اگر اوس بستی میں صرف مسلمان ہی رہتے ہوں تو وہ ظاہر و باطن دونوں حالتوں میں مسلمان ہے اور اوس پر بلوغ کے بعد تلفظ لازم نہیں۔

س - انس و جن کے مکلف جو حالت کفر میں انتقال کو میں آخرت میں اون کا کیا حکم ہے ؟

ج - بالاجماع یہ امر مسلم ہے کہ ایسے لوگ دوزخ میں ہمیشہ قلمداد ہوں گے اور اون کی تخلید مشیت میں داخل نہیں ارشاد باری سبحان اللہ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ

وَيُغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ يَعْنِي اللَّهُ كَنَاهِ شُرَكَاءِ كُوْنِهِمْ خِشْيَا هُوَ اَوْرَشُرَكَ
كے سوائے دیگر گناہیں جسے چاہے بخشد دیتا ہے پس مشیت ایزدی کا تعلق
مَا دُونَ الْكُفْرِ هُوَ ۔

س۔ مکلف انسان جو حالت ایمان میں انتقال کریں آخرت میں اُون کا کیا حکم ہے ؟
ج۔ انسان مکلف و مومن و وقتم پر ہوگا مطیع۔ یا عاصی۔ اطاعت گزار تو بالا جماع جنت میں رہے گا اور عاصی یعنی گنہگار تائب ہوگا یا غیر تائب۔ تو یہ کیا ہوا تو بلا خلاف جنت میں رہیگا اور غیر تائب مشیتِ ایزدی کے تحت ہے۔ اگر معذّب بھی ہوگا تو جہنم میں ہمیشہ نہیں رہیگا بلکہ اپنی سزا بھگتے کے بعد جنت میں مثل مطیع یا عاصی تائب کے مخلد رہے گا۔

ج۔ علماء کرام کا جتنی مومن کے متعلق اختلاف ہے جس کے چار قول ہیں معتبر قول یہ ہے کہ یہ بھی مثل انسانوں کے ہیں ان میں بھی وہی تفصیل سابق ہے جو مومن انسانوں کے متعلق گذری یعنی خدا کی اطاعت اور بندگی کریں تو ثواب کے مستحق ہوں گے اور نافرمانی کریں تو عذاب کے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ انھیں کسی قسم کا ثواب نہیں ملیگا بلکہ دوزخ سے نجات دیا کر بہائم یعنی چوپائوں کی طرح ان کو بھی گونوا (ثواب) ملے گا اور دیا جائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ یہ پیر و نبی جنّت اوس کی تفصیل سے متصل ہیں اور نبی نوع انسانی اور ان کو دیکھا کریں گے لیکن وہ ہم کو نہیں دیکھ سکیں گے دنیا میں تو اس کا عکس ہے یعنی وہ ہم کو دیکھتے ہیں اور ہم ان کو دیکھ نہیں سکتے جو تھا قول یہ ہے کہ یہ اعراف میں رہیں گے۔

س۔ ایک ضعیف قول یہ بھی گزرا ہے کہ ملائکہ بھی مکلف زمین اگر ہم اس کو تسلیم کریں تو آخرت میں ان کا کیا حال ہو گا بیان نہیں کیا گیا ؟

ج۔ ہاں اس لئے بیان نہیں کیا گیا ہے کہ وہ خود معصوم ہیں اور نہ اس سے کوئی گناہ سرزد ہوتا
 ممکن ہی نہیں علاوہ انہیں اور ان کے اعمال بھی لکھے نہیں جاتے ہیں کیونکہ وہ خود کتاب
 ہیں اور ان سے حساب بھی نہیں لیا جائے گا کیونکہ وہ خود محاسب ہیں اور نہ ان کے
 اعمال تو لے جائیں گے کیونکہ ان کے سیناں ہی نہیں آئیں کہ لا یُعْصُونَ اللہَ الحکم
 گذر چکی ہے۔

س۔ یہ تو بتلائے کہ ملائکہ جنت میں داخل ہوں گے یا نہیں؟

ج۔ ہاں ضرور جنت میں داخل ہوں گے اور ان کو مومنین دیکھیں گے اور خدا
 انہیں جو نعمتیں عطا فرمائے اور ان سے مظلوم ہوں گے۔ احمدی بھی بیان کرتے ہیں کہ
 مجاہد نے روایت کی ہے کہ ملائکہ جنت میں اُسی طریقہ سے زمین گے جیسا کہ دنیا میں
 تھے یعنی نہ خورد و نوش کریں گے نہ نکاح اب رہا بنی آدم میں سے کافر اصلی یا مرتد
 اگر باوجود قدرت انکار یا عناد و استکبار کر کے کلمہ طیبہ زبان سے نہ کہے تو زمین
 کیا کرنا چاہئے اس کا حکم کتب فقہیہ کے باب الیہ اور باب الرواق میں بالتفصیل
 مذکور ہے اہل ضرورت دیکھ سکتے ہیں۔

س۔ کیا اعمال حسنہ کمال ایمان کے لئے شرط ہیں یا شرط (جز) یا کیا؟

ج۔ اہل سنت والجماعت کے پاس پسندیدہ قول یہ ہے کہ نیک عمل شرط کمال ہے یعنی
 اعمال حسنہ سے ایمان کامل ہوتا ہے اور نیک اعمال نہ کرنے والا بھی مومن ہے
 لیکن اپنی شوقی قیمت سے کمال ایمان کو حاصل نہیں کیا ہے۔ یہ حکم اسی صورت
 میں ہو گا جبکہ ترک اعمال حسنہ کیساتھ استحلال بھی نہ ہو اور شارع کے لئے صرف غناوی
 نہ ہو اور صرف نیک عمل کی مشروعیت میں شک بھی نہ ہو۔ ورنہ اگر ترک اعمال حسنہ
 کے ساتھ استحلال ہو یا عناد ہو یا عمل صالح کی مشروعیت میں شک ہو اور وہ استحلال
 یا عناد یا عمل صالح کی مشروعیت میں شک اگر ایسے امور میں ہو جو مجمع علیہ بیسیانی

سے ہوں تو کافر ہو گا۔

س۔ کیا اہل قبلہ میں کوئی ایسا بھی فرقہ ہے جو اعمال حسنہ کو خطر ایمان کہتا ہے؟
ج۔ معتزلہ کا قول ہے کہ ایمان مرکب ہے عمل صالح اور لائق و اعتقاد سے پس اگر کوئی شخص نیک اعمال کو ترک کر دیوے تو وہ ان کے پاس مومن بھی نہیں کیونکہ ایمان کا ایک جز فوت ہوا ہے اور کافر بھی نہیں کیونکہ ایمان کے دو جز باقی ہیں گویا کہ ان کے پاس ایسے شخص کا کفر و ایمان کے درمیان ایک تیسرا درجہ ہے اور ایسا شخص معتزلہ کے پاس مخلد فی النار ہو گا لیکن اوس کا عذاب کافر کے عذاب سے کم ہو گا۔

س۔ کیا اہل قبلہ میں سے کسی فرقہ کا یہ قول ہے کہ ایمان گناہ کبیرہ کے ارتکاب کے وقت مرتکب کے ساتھ نہیں رہتا ہے؟

ج۔ فرقہ خارجیہ کا یہ قول ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہے کیونکہ ایمان اٹکے پاس مرتکب معصیت کبیرہ کے ساتھ مجامع نہیں رہتا ہے مگر یہ قول عقیدہ اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے۔

س۔ کیا اعمال حسنہ کی زیادتی سے ایمان ناید اور اون کی کمی سے کم ہوتا ہے؟

ج۔ اعمال صالحہ کی زیادتی سے ضرور ایمان ناید اور اون کی کمی سے کم ہوتا ہے امام غزالیؒ اور بعض علماء کا قول ہے کہ ایمان بڑھتا گھٹتا نہیں کیونکہ ایمان اوسی تصدیق کا نام ہے جو جزم (پکا ارادہ) اور اذعان کے انتہائی مدارج کو پہنچ چکی ہو ظاہر ہے کہ ایسی تصدیق منتہی السلاج میں کچھ مراتب ہی نہیں تاکہ کچھ کمی زیادتی ہو سکے۔

س۔ کیا ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کا ایمان بڑھتا گھٹتا ہے؟

ج۔ ایمان کی کمی زیادتی انبیاء و ملائکہ کے ماسوا میں ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا ایمان بڑھتا گھٹتا نہیں ارشاد باری ہے وَ اِذَا اٰتٰیٰتُ عَلَیْہِمْ اٰیٰتُہٗ زَادَتْہُمْ اٰیْمَانًا اور ملائکہ کا ایمان نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ ملائکہ کا ایمان بھی مثل انبیاء

کے ہے یعنی زیادتی ہوتی ہے کمی نہیں۔

س۔ یہ سب اختلافات نے جمہور اشاعرہ کے پاس معتد علیہ قول کیا حاصل ہوا ہے بیان کیجئے؟
ج۔ جمہور اشاعرہ کے پاس یہ قول حاصل ہوا کہ ایمان صرف تصدیق ہے اور نطق بالشہادتیں دینی احکام کے جاری کرنے کے لئے شرط ہے اور ایمان طاعت کی زیادتی سے زائد اور اوس کی کمی سے کم ہوتا ہے۔ لیکن انبیاء اور ملائکہ کے ماسوا میں جیسا کہ تفصیل مابقی سے ظاہر ہے۔ اس کے تحقق کو دعائے خیر سے نہ ہو لو۔

س۔ ارکان ایمان کتنے ہیں؟

ج۔ ارکان ایمان چھ ہیں (۱) خدائے رب العزت پر ایمان لانا (۲) ملائکہ پر (۳) اوس کے کتابوں پر (۴) اوس کے پیغمبروں پر (۵) یوم آخر یعنی قیامت کے دن پر (۶) اچھی بری تقدیر۔

س۔ ایمان باللہ کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ ایمان باللہ کے معنی یہ ہیں کہ اوس کے وجود کی تصدیق کی جائے۔ یعنی یہ تصدیق کرنا کہ خدائے تعالیٰ موجود ہے اور جو صورت خیال و اوہام میں آئے رب العزت اوس کے خلاف ہے اور خدائے عزوجل کی ذات دیگر ذوات کی مشابہ نہیں ارشاد باری ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ اور نہ اوس کی ذات صفات سے معطل ہے اور جو امور پروردگار کے لئے عقلاً واجب یا مستحیل ہیں (جلالاً جالی میں اور تفصیلاً تفصیل میں) اون کو جاننا بھی ضروری ہے۔ نیز خدائے پاک کے حق میں جو امور عقلاً جائز نہیں اون کا جاننا بھی ضروری ہے۔ الحاصل ان سب امور متقدمہ کی تصدیق سے اوس کے ہر سہ اقسام مذکورہ کے ضروری ہے۔ لیکن اس تصدیق کے جاننے کے لئے ایک مقدمہ کا علم ضروری ہے اور وہ مقدمہ یہ ہے کہ حکم عقلی تین قسموں میں منحصر ہے (۱) وجوب (۲) استحالة (۳) جواز۔

پس وجوب وہ ہے جس کا عدم عقل میں متصور نہ ہو مثلاً تختیہ جزم کے لئے یعنی ہر جسم کے لئے اوس کے برابر جگہ فراغ میں ضروری ہے۔ اور استحالہ وہ ہے جس کا وجود عقل میں متصور نہ ہو مثل غمّہ کے یعنی ایک ہی وقت میں جسم کا خالی ہونا حرکت اور سکون سے اور یہ ہو نہیں سکتا۔ اور جواز وہ ہے جس کا وجود اور عدم عقل میں صحیح ہو سکے مثلاً جسم کا یا تو متحرک ہونا یا ساکن۔ یا ور ہے کہ جائز اور ممکن الفاظ مترادف ہیں۔

س۔ جناب باری کے متعلق کن باتوں کو تفصیلاً جاننا واجب ہے ؟

ج۔ پروردگار عالم کے متعلق میں صفات کا تفصیلاً جاننا واجب ہے۔ پہلی صفت جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے وجود ہے وجود کے متعلق اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ وجود عین الوجود ہے اور بعض کا قول ہے کہ غیر الوجود ہے قول دوم کے لحاظ وجود کی تعریف یہ مشہور ہے کہ وجود وہ حالت ہے جو ذات کے لئے واجب ہوتی ہے جب تک کہ ذات موجود رہے اس حالت میں کہ ذات کسی علت سے محفل نہ ہو لیکن مکلف کے لئے یہ اعتقاد رکھنا کافی ہے خدا موجود ہے خواہ یہ اعتقاد رکھے کہ وجود عین الوجود ہے یا غیر الوجود یا نہ رکھے۔ اور جو لوگ وجود کو یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ایک حالت ہے جو نفس کے ساتھ رہنے کی وجہ سے اوس کی طرف منسوب کی گئی ہے تو وہ اس صفت کا نام صفت نفسی یا حالت نفسی رکھتے ہیں۔ پس صفت نفسی کی تعریف یہ ہے کہ جب تک کہ ذات کا عقل نہ ہو سکے (یعنی بغیر اوس کے ذات سمجھ میں نہ آوے)۔

س۔ دوسری صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ثانیہ جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے قَدَر ہے حق تعالیٰ کے متعلق قَدَر سے مراد عدم اولیت وجود ہے یا عدم اقتلاح وجود ہے

تحقیق یہ ہے کہ قدیم اور ازلی کے ایک ہی معنی ہیں یعنی قدیم یا ازلی وہ ہے جس کے لئے اول نہ ہو خواہ وہ اول وجودی ہو یا عدی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ قدیم خاص ہے

وجودی سے اور ازلی عام ہے۔ پس اس قول کے لحاظ سے قدیم وہ ہے جس کے لئے اول وجودی نہ ہو۔ نیز اس قول کے لحاظ سے قدیم اور ازلی میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں کا اجتماع وجودی میں ہوگا جیسے ذات یا قدرت باری تعالیٰ میں اور ازلی کا انفرادی ہے گا عدی میں جیسے بقایا مخالفت حوادث میں۔

س۔ تیسری صفت کیا ہے؟

ج۔ صفت سوم جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے بقاء ہے حق تعالیٰ کے متعلق بقاء سے مراد یہ ہے کہ اس کے وجود کی انتہا نہ ہو یا اس کا وجود ختم نہ ہو۔ آخریت کا اطلاق انقضاء پر بھی کیا جاتا ہے اور یہی مراد ہے یہاں اسی طرح اولیت کا اطلاق ابتداء پر بھی کیا جاتا ہے۔ چنانچہ مابقی میں وہی مراد تھی نیز آخریت کا اطلاق بقاء بعد از فنا خلق پر بھی کیا جاتا ہے۔ پس اسی معنی کے لحاظ سے ہے پروردگار کا اسم سامی الآخر اور اس کا مقابل اولیث یعنی سبق علی الاشیاء و نیز اسم باری الا اول بھی اسی معنی کے لحاظ سے ہے۔

س۔ چوتھی صفت کیا ہے بیان کیجئے؟

ج۔ صفت چہارم جس کا تفصیلاً جاننا واجب ہے مخالفت الحوادث ہے یعنی خدا تعالیٰ اشیا، حادثہ کے خلاف اور غیر مائل ہے۔ پس مخالفت الحوادث سے مراد یہ ہے کہ رب العزت سے جسمیت عرضیت کلیت جزئیت وغیرہ کا سلب ہو یعنی نہ یہ اشیا، خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں اور نہ ان کے لوازمات مثلاً جسمیت کا لازم تجزہ ہے اور عرضیت کا لازم قیام بالغیر ہے اور کلیت کا لازم کبر یعنی بڑا ہونا ہے اور جزئیت کا لازم صغیر ہے یعنی چھوٹا ہونا وغیرہ وغیرہ پس یہ سب کے سب تقابری سے منفی میں خلیص منہ اگر شیطان لعین آپ کے دل میں یہ غمخوار لے کر جب

پروردگار نہ جنم ہے نہ عرض اور نہ کل ہے نہ جز تو پھر اس کی حقیقت کیا ہے آپ
اوس کے جواب میں کہہ دیجئے کہ خدا اپنی حقیقت کو آپ ہی جانتا ہے ہمیں تو لیس
مَلِكٌ شَيْءٌ الْحَمُّ كَمَا سَبَقَ يُرْهَىٰ كَمَا هِيَ اور العجز عن دَرَكَ اَلْاَدْرَاكِ
بتلایا گیا ہے یعنی اس منزل میں عاجز ہو جانا ہی عین اور اک ہے سہ

س۔ صفت پنجم کیا ہے؟

ج۔ صفت پنجم جس کا علم تفصیل واجب ہے قیام باری بنفسہ ہے یعنی خدا تعالیٰ
اپنے قیام کے لئے کسی محل یا شخص کا محتاج نہیں ہے بلکہ وہ خود قایم بنفسہ ہے۔
نفس کا اطلاق کئی معنوں پر ہوتا ہے چنانچہ ذات کو بھی نفس کہا جاتا ہے یہاں
نفس سے مراد ذات ہی ہے اور محل سے بھی مراد ذات ہے مکان یا مقام مراد
اور شخص سے مراد یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کسی موجد (ایجاد کنندہ) کا محتاج نہیں ہے۔
الحاصل یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ قائم بنفسہ ہے محل یا شخص کا محتاج نہیں بعض
علم کلام کے علما کی اصطلاح ہے اور یہی مشہور ہے۔ اور بعض قیام بنفسہ کی تفسیر
یہ کرتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ صرف محل کا محتاج نہیں شخص کی زیادتی نہیں کرتے۔ کیونکہ
خدائے تعالیٰ کسی موجد کا محتاج نہ ہونا خود صفتِ قدّم سے ظاہر ہے اسی لئے زیادتی
شخص کی چندل ضرورت نہیں سہ

س۔ چھٹی صفت بیان کیجئے؟

ج۔ چھٹی صفت جس کا علم تفصیل واجب ہے وَحْدَانِيَّت ہے یعنی خدائے عزوجل کی
ذات و صفات و افعال میں ہرگز کوئی ثانی نہیں ہے الحاصل وہ وحدانیت جو وحدانیت
ذات اور وحدانیت صفات اور وحدانیت افعال کو شامل ہے وہ حسب ذیل
پانچ قسم کے اشیاء کی نفی کرتی ہے (۱) کہ مُتَضَلِّل فی الذات کی نفی یعنی خدا تعالیٰ کی
ذات اجزاء سے مرکب نہیں (۲) کہ مُنْفَصِّل فی الذات کی نفی یعنی ذات باری تعالیٰ

متعدد ہونہیں سکتی مثلاً دو خدا ہونا منافی ہے بہر حال کم متصل اور کم منفصل فی الذات کی نفی وحدانیت ذات سے کی گئی ہے (۳) کم متصل فی الصفات یعنی خدائے تعالیٰ کے ایک ہی قسم کے صفات میں تعدد ہونا مثلاً دو تین قدرت ہونا ہونہیں سکتا (۴) کم منفصل فی الصفات یعنی غیر اللہ میں کوئی ایسی صفت پائی جانا جو پروردگار کے صفات میں سے کسی ایک صفت کے مشابہ ہو ہونہیں سکتا یہ دونوں قسم وحدانیت صفات سے منافی ہیں۔ اور کم منفصل فی الافعال یہ ہے کہ غیر اللہ سے کوئی ایک فعل بصورت ایجاد صادر ہو۔ یہ بھی منافی ہے اب رہا غیر اللہ کی طرف جو فعل کی نسبت کی جاتی ہے اور غیر اللہ کو فاعل کہا جاتا ہے تو وہ اس کے کسب و اختیار کے لحاظ سے ہے ایجاد انہیں۔ اس کی نفی وحدانیت افعال سے کی گئی ہے۔ پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ سوائے خداوند سبحانہ و تعالیٰ کے جملہ کائنات میں ہرگز کسی قسم کی تاثیر ہی نہیں ہے۔ پس آگ کو جلانے میں یا پھر ہی کو قطع و برید میں اور کھانے کو میسر و اگہانگی میں یا پانی کو اطفاء عطش میں کسی قسم کی تاثیر نہیں ہے۔ بلکہ وہی حکم مطلق آگ کے چھوتے وقت سوزش و اجراق کو پیدا کرتا ہے وغیرہ وغیرہ نہ کہ آگ جلاتی ہے یہی مطلب ہے یُوجِدُ تِلْكَ الْأَشْيَاءَ عِنْدَكَ هَلَاكًا يَهْلِكُ کایہ تو عادتاً اسباب ہو گئے ہیں حقیقت میں ان کا کوئی اثر نہیں ہے اس عادت کے خلاف ہونا بھی ممکن ہے چنانچہ آگ بارے سرو بھی ہوئی ہے ارشاد ربانی قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا أَوْ سَلَامًا عَلَى الْإِنبَاءِ اھم سے ظاہر ہے اب رہا کہیں کبھی جو لوگوں کو کسی ولی یا بزرگان دین پر اعتراض کرنے کی وجہ سے جو تکلیف پہنچتی ہے یا مر جاتے ہیں تو اس کو بھی خدائے تعالیٰ جب وہ ولی اوس متعرض پر برہم ہون پیدا کر دیتا ہے۔

مس۔ ولی کس کو کہتے ہیں؟

ج۔ لغت میں (خلافِ عدو) یعنی دشمن کے سوائے کوئی کہتے ہیں اور اصطلاح میں عارف یا فقہ کوئی کہا جاتا ہے۔ بعض اہل تحقیق ائمہ کا قول ہے کہ کوئی شخص بغیر چار شروط کے ولی ہو نہیں سکتا۔ (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ وہ اصول دین سے واقف رہے تاکہ خالق اور مخلوق میں فرق کر سکے اور سچے نبی اور نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے کو جان سکے (۲) شرط دوم یہ ہے کہ وہ ایسا عالم اور احکام شرعیہ عقلیہ و نقلیہ کا اس طرح حاوی اور واقف ہو کہ اگر خدائے تعالیٰ روئے زمین کے لوگوں سے علم اوٹھالیوے تو اس کے پاس پایا جائے۔ (۳) شرط سوم یہ ہے کہ وہ اعمالِ حسہ و اخلاقِ پسندیدہ سے متصف ہو جیسے دُشمن (پرہیزگاری) اور ہر عمل میں اخلاص سے کام لیوے (۴) شرط چہارم یہ ہے کہ اس کے ساتھ ہمیشہ خدائے ذوالجلال کا خوف لگا رہے کوئی لمحہ خوف سے مطمئن نہ رہے کیونکہ اس کو یہ علم نہیں کہ وہ اہل سعادت سے ہے یا اہل شقاوت سے۔ چنانچہ ارشادِ باری ہے قُلْ لَا أَذْنَبُ مَا يُفْقَلُ لِي وَلَا بَلَمٌ لِّی (کہدیحے اے نبی میں نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ خدا کیا کرتا ہے) پھر ما و خدا کا کیا حال۔

س۔ یہ پانچوں صفات جو سابق میں بیان کئے گئے ادن کا کیا نام ہے؟

ج۔ ان پانچوں صفات کو صفاتِ سلبیہ کہا جاتا ہے چونکہ ان کی تفسیر سلب سے کی جاتی ہے اس لئے ان کی نسبت سلب کی طرف کی گئی ہے چنانچہ قدیم کے معنی میں اولیت وجود کا سلب یعنی وجودِ باری عزرائمہ کی ابتدا نہیں ہے۔ اور اقبال کے معنی میں آخریت وجود کا سلب یعنی خداوند تبارک و تعالیٰ کے وجود کی انتہا نہیں ہے اور مخالفت الحوادث کے معنی میں حادثِ اشیاء کی ماثلت کا سلب اور قیام بالنقض کے معنی میں افتقار و احتیاج کا سلب یعنی خدائے تعالیٰ اپنے قیام میں کسی محل یا شخص کا محتاج نہیں ہے اور وہ خدا نیت کے معنی سلبِ تقدوس ہے پس اس بیان واضح ہو گیا کہ ان صفات کو

سلبی کہنے سے ہماری مراد یہ ہے کہ جو سلبوں کا ذکر کیا گیا اور ان کا سلب مقصود ہے یہ مراد نہیں کہ یہ صفات ہی باری تعالیٰ سے مسلوب ہیں کیونکہ یہ صفات تو باری تعالیٰ کے لئے ثابت و واجب ہیں مسلوب نہیں ہ

س۔ ساتویں صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ہفتم جس کا علم تفصیلی واجب ہے قدرت ہے اور صفت ازلی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے جس سے ہر ممکن کو وجود میں لانا اور محدود کرنا حاصل ہوتا ہے ۔

س۔ آٹھویں صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ہشتم جس کا علم تفصیلی واجب ہے ارادہ ہے یہ صفت ازلی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہے ہر ممکن کے ساتھ جو چیزیں جائز ہو سکتی ہیں انہیں سے بعض کو خاص کر دیتی ہے ۔ جانتا چاہئے کہ تخصیص کی نسبت ارادے کی طرف اور ایجاد کی نسبت قدرت کی طرف کرنے میں مجاز عقلی ہے بسا اوقات کسی شے کو ادس کی سبب کی طرف منسوب کیا جاتا ہے ۔ کیونکہ حقیقت میں رب العزت ہی اپنے ارادے سے تخصیص کرتا ہے نیز حقیقتہً ایجاد بھی اپنی قدرت سے خدائے ذوالجلال خالق عالم ہی کرتا ہے ۔ اب رہا عوام الناس کا یوں کہنا کہ ”قدرت فلاں کے ساتھ یوں کر رہی ہے“ یا قدرت کا فعل دیکھو“ اگر اس سے قائل کی مراد یہ ہے کہ فعل صرف ذات ہی کرتی ہے اور قدرت سبب سے ادس فعل میں ۔ یا علی الاطلاق یعنی بلا کسی قسم کی قید کے کھدیا جائے تو چونکہ اس میں ایک قسم کا ایہام ہے اس لئے حرام ہے اور بعضوں کے پاس کراہت ۔ اور اگر قائل کی مراد یہ ہے کہ حقیقت میں فعل صرف قدرت کرتی ہے با قدرت اور ذات دونوں کرتے ہیں تو العیاذ باللہ یہ اعتقاد کفر ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ فعل

ذات باری کا ہے قدرت سے یہی مطلب ہے اَلْفِعْلُ لِلذَّاتِ تَعَالٰی بِقُدْرَتِهِ کا۔
مخفی مباد کہ اکثر تصانیف میں شَسَّاحُ کیا جا کر جو شے ذات کی طرف منسوب ہو اوس کو
اپنے بعض صفات کی طرف منسوب کر دیتے ہیں مثلاً یہ کہا جاتا ہے کہ ”ہر شے اپنا
میرے عز و نیاز جناب باری کی قدرت کے لئے جھمکائی ہوئی ہے“ اس سے یہ مراد
ہوتی ہے کہ ہر شے رب العزۃ کے لئے بہ سبب اوس کی قدرت کے میرے نیاز و خیم
کی ہوئی ہے۔ اگر اس طرح مراد نہ لی جائے تو یہ مسلم ہے کہ مجرد صفات کی عبادت
کفر اور صرف ذات کی عبادت فتنہ ہے پس میانہ روی اور جہاد مستقیم یہ ہے کہ
ذات متصفہ بالصفات کی عبادت کی جائے۔ غور سے پڑھو اور ضرور اندہ بر کر لو۔

س۔ نوین صفت کیا ہے ؟

ج۔ صفت ہم جس کا تفصیلاً جانا واجب ہے علمندہ ہے علم صفتِ انزلی ذاتِ باری
کے ساتھ قائم ہے جس سے جملہ معلومات منکشف ہو جاتے ہیں یہ انکشاف ایسا ہے
کہ اس سے قبل خدائے تعالیٰ پر کوئی معلومات مخفی نہ تھے۔

س۔ دسویں صفت بیان کیجئے ؟

ج۔ صفتِ دہم جو خدائے تعالیٰ کے لئے واجب ہے حیاتِ لا ہے جو ایک صفتِ انزلی
جس کسی شے میں پائی جائے تو وہ شے صفاتِ ادراک سے موصوف رہے گی
مثلاً علم سمع بصر بلکہ قدرت ارادہ و دیگر بقیہ صفات سے بھی موصوف ہونا جب تک
کہ صفتِ حیات سے موصوف نہ ہو صحیح نہیں ہو سکتا۔ پس ظاہر ہے کہ حیات تعقل
میں دیگر صفات سے مقدم ہے یعنی پہلے حیات سے موصوف ہونا ضروری ہے
اس کے بعد دیگر اوصاف سے متصف ہونا صحیح ہوگا۔ لیکن فی الحقیقت بلحاظ واقع
و نفس الامر اللہ جل شانہ کے جملہ صفات سابقین و لاحقین مقدم ہیں نہ تاخر بلکہ
سب کے سب قدیم اور انزلی ہیں اور حیات صفاتِ تاثیر سے نہیں ہے بلکہ وہ

قطعاً بلحاظ تاثیر کسی شے سے متعلق ہی نہیں ہوتی ۵

س۔ گیارہویں صفت کیا ہے فرمائے ؟

ج۔ صفتِ یازدہم جو خداوند سبحانہ و تعالیٰ کے لئے واجب ہے سمع ہے اور وہ

ایک ازلی صفت ہے جو پروردگار عالم کی ذات کے ساتھ قائم ہے جس سے

تمام موجودات کا انکشاف ہوتا ہے ایسا انکشاف جو غیر ہے اوس انکشاف سے

جو علم سے حاصل ہوتا ہے۔

س۔ بارہویں صفت بیان کیجئے ؟

ج۔ صفتِ دوازدہم جو اللہ تعالیٰ کے لئے واجب ہے بصر ہے اور وہ ایک

ازلی صفت ہے جو ذات باری کے ساتھ قائم ہے جس سے جمیع موجودات

انکشف ہو جاتے ہیں لیکن یہ انکشاف غیر ہے اوس انکشاف سے جو علم و سمع سے

حاصل ہوتا ہے۔ اگرچہ ہم سمع و بصر کے انکشاف میں فرق نہیں کر سکتے

اور نہ انکشافِ علم اور ان دونوں کے انکشاف میں فرق کر سکتے ہیں۔ موجودات

میں جملہ الوان و اصوات داخل ہیں۔ البتہ اکوان یعنی اجتماع افتراق حرکت سکون

سے خداوند عالم کی صفتِ سمع و بصر متعلق نہیں۔ کیونکہ یہ مقہد علیہ قول کی بناء پر

امور اعتباریہ ہیں اس لئے کہ روزمرہ مشاہدہ میں جو اجتماع افتراق وغیرہ دکھائی

دیتا ہے وہ نفس اجتماع یا افتراق نہیں ہے۔ بلکہ ان سے جو اشیاء موصوف ہوتے

ہیں حقیقت میں وہی دکھائی دیتے ہیں۔ اور احوال بھی چونکہ موجودات میں سے

نہیں ہیں اس لئے مثل اکوان کے امور اعتباریہ ہیں ماحصل یہ ہوا کہ احوال اکوان

موجودات سے نہیں ہیں۔ غور کرو اور منو کہ پروردگار اصوات اور ذوات کو

سنا ہے (مگر) بیزکران کے اور دیکھتا ہے بیزآنکہ کے جیسا کہ بائتاب بیزدل کے

اور پیدا کرتا ہے بیزآکہ کے ۵

س۔ تیرہویں صفت فرمائے ؟

ج۔ تیرہویں صفت جو خدائے تعالیٰ کے لئے واجب ہے کلام ہے وہ ایک صفت

ازلی ہے جو قائم بذاتہ تعالیٰ ہے اس میں نہ حروف ہیں اور نہ اصوات تقدیم تاخیر

اور محرب و مبنی ہونے سے منزہ نیز سکوتِ نفسی سے بھی پاک ہے (اس طرح کہ

کلام کا تدبر اور اس کی سوچ باوجود اس پر قادر ہونے کے نہ کرے) نیز صفت

کلام آفتِ باطنی سے بھی منزہ ہے (اس طرح کہ اللہ کلام کرنے پر قدرت

نہ رکھے جیسے کہ گونگے یا بہت چھوٹے بچے کی حالت ہوتی ہے) یہی ہے صفت

جو خدائے عزوجل کے جملہ مخلوقات پر دلالت کرتی ہے واجب جائز و تنہیل سب پر

یہی صفت دال ہے اسی سے خدائے تعالیٰ امر و نہی و اعد و متوعد ہے۔ لیکن

جو کلام زبانوں سے پڑھا جاتا اور سینوں میں محفوظ اور ہمارے مصاحف میں

مکتوب ہے وہ لغت اور شرع کے اعتبار سے کلام اللہ ہے۔ اور عقلاً صرف

باعتبار دلالت کے کلام خدا کہا جاتا ہے۔ چونکہ اس کے معنی اور کلام قدیم پر دلالت

کرتے ہیں اس لئے اس کو بھی کلام اللہ کہتے ہیں نہ اس اعتبار سے کہ قاری کی زبان

یا حافظ کا سینہ یا مصاحف میں خدا کا کلام حلول کیا ہوا ہے۔ کیونکہ خدائے تعالیٰ کا

کلام اس کے غیر کے ساتھ قائم نہیں ہو سکتا ہے اور نہ اس سے سوائے خدا کے

کوئی تکلم کر سکتا ہے۔ لیکن چونکہ یہ دلالت کرتا ہے اور کلام قدیم پر تو اس لئے

اس کو بھی کلام اللہ کہا گیا ہے۔ حتیٰ کہ اس کو کلام اللہ نہیں ہے کہنا حرام ہے۔

اس امر پر تمام امت کا اجماع ہے کہ یہ خدا کا کلام ہے یعنی پروردگار نے اس کو پیدا

کیا ہے۔ اس کی اصل ترکیب میں غیر کا کچھ کسب نہیں ہے ام المومنین حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول کہ ”وَفِیْنِیْ مِّنْ صَّحْفٍ“ کے درمیان جو ہے وہ

کلام خدا ہے، اسی پر عمل کیا جانا مناسب ہوگا۔ غلامہ مجبوری فرماتے ہیں کہ شخص

انکار کرے کہ دفتین مصحف کے درمیان جو ہے وہ کلام خدا نہیں ہے تو وہ کافر ہے
البتہ اگر قائل کی مراد اس انکار سے یہ ہو کہ یہ کلام وہ صفت نہیں ہے جو ذات
باری کے ساتھ قائم ہے تو ایسی صورت میں کافر نہیں ہوگا۔

س۔ کیا ان الفاظ کو جنہیں ہم روزمرہ تلاوت کرتے ہیں حادث کہنا جائز ہے ؟
ج۔ فاصل بیجوری نے کہا ہے کہ اگرچہ یہ الفاظ جنہیں ہم تلاوت کرتے ہیں
حادث ہیں مگر بایں ہم انہیں حادث کہنا سوائے مقام تعلیم کے جائز نہیں ہے
کیونکہ قول راجح کے اعتبار سے قرآن کا اطلاق حجازاً اس صفت کلام پر بھی
کیا جاتا ہے جو ذات باری کے ساتھ قائم ہے (مقام تعلیم کو بغرض ضرورت
واکشاف حالت مستثنیٰ کیا گیا ہے) بسا اوقات قرآن کو حادث کہنے سے
یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ صفت بھی جو ذات باری کے ساتھ قائم ہے حادث ہے
یہی وجہ ہے کہ امام محترم حضرت احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کو زود کو رب و قید
کیا جا کر یہ چاہا گیا کہ قرآن کو مخلوق یعنی حادث کہیں مگر آپ نے ہرگز نہیں فرمایا
اھ منہ۔

س۔ خدائے عزوجل کے کلام کے کتنے وجود ہیں ؟
ج۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے کلام کے مثل دیگر موجودات کے چار قسم کے وجود ہیں پہلا
وجود لفظی جو قاری کی زبان میں ہوتا ہے۔ دوسرا وجود ذہنی جو سینوں میں
ہوتا ہے۔ تیسرا وجود رسمی جو مصاحف میں ہوتا ہے۔ چوتھا وجود حقیقی جو نہ
زبانوں پر ہوتا ہے اور نہ سینوں میں نہ مصاحف میں بلکہ وہ خدائے تعالیٰ کی
ذات کے ساتھ قائم ہے جس کی حقیقت سے واقف صرف خدا ہی ہے۔

س۔ ان ساتوں صفات کو کون سے صفات کہا جاتا ہے ؟
ج۔ یہ صفات سب سے صفات معانی کہلاتے ہیں صفات معانی سے مراد ہر وہ صفت

جو خارج میں اس حیثیت سے موجود ہو کہ اگر حجاب اٹھا دیا جائے تو اس کی موت
نکلتی ہو سکے اس حالت میں کہ وہ کسی موجود کے ساتھ قائم اور اس کے لئے کوئی
ایک حکم واجب کی ہوئی ہو۔ مثلاً قدرت سے (جو صفات معانی سے ہے) اگر
حجاب اٹھا دیا جائے تو وہ ذات باری کے ساتھ قادریت کا حکم واجب
کی ہوئی نظر آئے گی۔

س۔ چودہویں صفت کیا ہے بیان کیجئے؟

ج۔ چودہویں صفت جو خدائے تبارک و تعالیٰ کے لئے تفصیلاً واجب ہے (کوئی
قادر) ہے اور وہ ایک صفتِ ازلی ہے جو ذات رب العزت کے ساتھ
قائم ہے غیر موجود اور غیر معدوم اور غیر قدرت ہے۔

س۔ پندرہویں اور سولہویں صفت کیا ہے؟

ج۔ پندرہویں صفت جو خدائے تعالیٰ کے لئے تفصیلاً واجب ہے (کوئی نہ پیدا ہے
یہ صفت بھی ازلی اور قائم بذات باری ہے نہ موجود ہے نہ معدوم اور وہ کے
بھی سوائے ہے۔ سولہویں صفت جو خداوند عالم کے لئے تفصیلاً واجب ہے
کوئی نہ عالم ہے یہ صفت بھی ازلی اور قائم بذات خداوند عالم ہے نہ موجود ہے
نہ معدوم اور صفتِ علم کے سوائے ہے۔

س۔ سترہویں اٹھارویں انیسویں بیسویں صفات کیا ہیں؟

ج۔ سترہویں صفت (کوئی نہ حیا ہے یہ صفت بھی ازلی اور قائم بذات باری ہے موجود
بھی نہیں معدوم بھی نہیں حیات کے بھی سوائے ہے۔ اٹھارویں صفت
کوئی نہ تمیز ہے علیٰ ہذا یہ بھی ازلی قائم بذات باری تعالیٰ ہے غیر موجود ہے
غیر معدوم ہے غیر متغیر ہے انیسویں صفت (کوئی نہ بصیرت ہے یہ بھی ازلی اور قائم
بذات باری ہے غیر موجود ہے اور غیر معدوم ہے اور بصر کے بھی سوائے ہے۔

صفتِ بتم کو نہ متکلیف بھی صفتِ ازلی قائم بذاتہ تعالیٰ ہے غیر موجود ہے اور
اور غیر معدوم کلام کے بھی ماسوا ہے یہی ہیں میں صفات جو خدائے عزوجل
لئے تفصیلاً واجب ہیں ۵

س۔ ان صفاتِ سبعہ کا کیا نام ہے ؟

ج۔ معانی کے واحد معنی کی طرف نسبت کر کے ان صفاتِ سبعہ کو صفاتِ معنویہ
کہا جاتا ہے کیونکہ جب کبھی جمع کی طرف نسبت کرنی مطلوب ہو تو اس کے مفرد
کی طرف کی جاتی ہے نیز انھیں احوالِ معنویہ بھی کہا جاتا ہے احوالِ جمع ہے حال کی
اور حالِ کھتم میں موجود و معدوم کے درمیانی واسطہ کو۔ ما تقدم سے ظاہر ہو گیا
کہ خدائے تعالیٰ کے لئے جو صفات واجبہ میں اون میں سے کوئی صفت اگر کسی
ایسی شے کی نفی کرے جو ذاتِ باری کے شایانِ شان نہ ہو تو اس کو صفتِ سلبیہ
کہا جاتا ہے مثلاً قَدَم۔ اور اگر اثبات ہو تو پس وہ یا تو موجودگی یا غیر موجود
اگر موجود ہو تو وہ صفاتِ معانی ہیں مثلاً قدرت اور اگر موجود نہ ہو تو وہ صفتِ حال
اور صفتِ حال کسی صفتِ معنی کو لازم ہو تو اس کا نام حالِ معنوی رکھا جاتا ہے
مثلاً کو نہ قَادِرٌ اور اگر کسی قائم بالذات معنی کو لازم نہ ہو تو اس کا نام حالِ
نفی ہو گا مثلاً وجود ۵

س۔ کیا صفاتِ معنویہ اور صفاتِ معانی میں تلازم ہے یا نہیں ؟

ج۔ ہاں ان دونوں کے درمیان ہر دو جانب سے تلازم ہے پس ہر ایک ان
دونوں میں سے جس صفت سے مناسبت رکھتی ہو اس کی لازم و ملزوم ہوتی ہے
مثلاً جب کبھی کسی ذات میں قدرت پائی جائے تو اس میں کو نہ قَادِرٌ کی
بھی صفت پائی جائے گی اور جب کبھی کسی ذات میں کو نہ قَادِرٌ کی صفت
پائی جائے تو اس میں صفتِ قدرت بھی پائی جائے گی متعلقہ تلازم ہے

اور دیگر صفات معنویہ میں بھی اسی طرح کہا جائے گا۔ اگر چیکہ ارباب فن کے اس قول سے کہ (صفات معنویہ معلول ہیں اور صفات معانی علت) کا مقتضاً یہ ہے کہ صفات معنویہ صرف لازم ہیں ملزوم نہیں کیونکہ معلول اپنی علت کا لازم ہوتا ہے ۵

س۔ اہل سنت لفظ تعلیل جہاں کہتے ہیں تو اس سے اُن کی مراد کیا ہے؟

ج۔ سنو اہل سنت کی مراد کسی شے کے علت ہونے سے دوسری شے میں یہ ہے کہ وہ شے دوسری شے کی ملزوم ہے بغیر تاثیر کے اس میں پس علت و معلول کا خالق خداوند عالم ہے۔ غایت الامر یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان تلازم ہے اور اس تلازم سے مراد یہ نہیں ہے کہ علت اپنے معلول میں اثر کرتی ہے جیسا کہ بعض سیاح و لجن کے قلوب پر خدائے رب العزت نے محرک لگادیا ہے بھی مراد لیتے ہیں اور اس تعلیل میں قدیم و حادث کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے لیکن ادباً خدائے ذوالجلال کے حق میں تعلیل سے تعبیر نہ کرنی چاہیے بلکہ تلازم کہا جائے ورنہ ایہام ہوگا کہ علت اپنے معلول کو پیدا کی ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور تعلیل کہنے میں سوئے ادبی ہے ۵

س۔ واجب تعالیٰ کے لئے جو ہیں صفتیں واجب تفصیلی قرار دئے گئے ہیں وہ کس مشن مبنی ہیں؟

ج۔ یہ مبنی ہیں ثبوت احوال کے قائل ہونے پر اور ثبوت احوال مبنی ہے اور طریقہ پر جس کے قائلین کا قول یہ ہے کہ امور بچار قسم کے ہیں (۱) مَوْجُودَات (۲) مَعْدُومَات (۳) احوال۔ (۴) اُمُورِ اَعْتِبَارِیَہ۔ موجودات وہ ہیں جو خارج میں اس طرح پائی جائیں کہ اُوں میں دیکھ سکیں۔ اور معدومات وہ ہیں جن کے لئے اصلاً ثبوت نہ ہو اور احوال وہ ہیں جن کے لئے ثبوت تو ہو مگر درجہ

موجود تک نہ پھونچے ہوں حتیٰ کہ وہ نظر آسکیں اور نہ درجہ معدوم تک حتیٰ کہ عدم محض (صرف) ہوں۔ امور اعتباریہ یعنی فرضی اور اعتباری امور یہ چوتھی قسم اوس صورت میں صحیح ہوگی جبکہ ہم نفی احوال کے قائل نہ ہوں کیونکہ نفی احوال منہی ہے اوس طریقہ پر جو اس امر کا قائل ہے کہ امور صرف تین قسم کے ہیں یعنی موجودات۔ معدومات۔ امور اعتباریہ۔ اور یہی طریقہ برگزیدہ و پسندیدہ ہے بلکہ بعض محققین فرماتے ہیں کہ حال محال ہے اور اوس کا وجود بھی نہیں بلکہ بعض اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ یہ مشہور مختلف فیہ مسئلہ ہے فریقین کے دلائل بالتفصیل اپنے مقام پر مذکور ہیں اہل غرض ملاحظہ کر سکتے ہیں ۵

س۔ امور اعتباریہ کے اقسام تو فرمائے ؟

ج۔ امور اعتباریہ کے دو قسم ہیں (۱) انتزاعیہ (۲) اختراعیہ۔ پس امور اعتباریہ انتزاعیہ جیسے زیدیں سفیدی کا ثبوت و قیام ایک امر انتزاعی ہے یعنی یہ قیام بیاض یا خود اوس ہیت سے جو خارج میں ثابت ہے یعنی بیاض سے ۵

اور امور اعتباریہ اختراعیہ جیسے بھٹی ذیق یعنی دریائے سیاح یہ بھی امر اعتباری اختراع ہے جس کا اختراع کسی مخترع نے کیا ہے یعنی یہ ایک فرضی امر اور من گھڑت ہے واقع میں تو پارے کی دریا کا ثبوت نہیں الحاصل قسم اول اعتبار معتبر یا فرض فارض پر موقوف نہیں ہے البتہ قسم دوم موقوف ہے۔

س۔ یہ تو بتلائے کہ احوال اور امور اعتباریہ انتزاعیہ میں کچھ فرق بھی ہے ؟

ج۔ مخفی مباہکہ ان دونوں کے درمیان باوجودیکہ ہر ایک ان میں سے فی نفسہ ثابت قطع نظر اعتبار معتبر یا فرض فارض کے فرق یہ ہے کہ حال وہ ہے جو ذات کے لئے ثابت ہو جیسے قادیون نامہ ہونا۔ حال کی یہ تعریف اوس وقت صحیح ہوگی جبکہ ہم ثبات احوال کے قائل ہوں۔ اور امر اعتباری وہ ہے جو ذات کے لئے ثابت

نہ ہو صرف اس کا ثبوت صفت کے لئے ہوتا ہے جیسے ذات اقدس کے ساتھ قدرت کا قیام یا زید کے ساتھ بیاض کا قیام پس مثالِ اوّل قدرت کو ثابت کرتی ہے اور مثالِ ثانی بیاض کو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ امور اعتباریہ کا درجہ احوال سے بڑھا ہوا ہے تو اس کی بھی وجہ ہے

س۔ صفاتِ معنویہ کے انکار کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ اس انکار سے مراد یہ ہے کہ صفاتِ معنویہ صفاتِ معانی پر زاید نہیں ہیں اس حیثیت سے کہ یہ صفاتِ معنویہ واسطہ ہوں موجود اور معدوم میں نہ کہ انکارِ خدائے تعالیٰ کے قادر ہونے کا مثلاً کیونکہ خداوندِ عالم کا قادر ہونا بالاجماع بلا اختلاف ثابت ہے۔ خلاف صرف اس امر میں ہے کہ صفاتِ معنویہ صفاتِ معانی پر زاید ہیں یا نہیں حال اس مختلف فیہ مسئلہ کا یہ ہے کہ اربابِ فن مثلاً خدائے تعالیٰ کی صفت کو نہ قادرِ سر پر تو اتفاق کئے ہیں مگر ثبوتِ احوال کی بنا پر یہ کہ نہ قادرِ واسطہ ہوگا موجود اور معدوم میں اور قدرت کے لئے لازم ہوگا۔ اور نقی احوال کی بناء پر مراد اس سے قدرت کا قیام ہوگا ذات کے ساتھ پس اس صورت میں کو نہ قادرِ ایک امر اعتباری ہے صفتِ قدرت پر کچھ زاید نہیں اور یہ سب اختلاف اہل سنت والجماعت کے پاس ہے

س۔ اس مسئلہ میں معتزلہ کا کیا قول ہے؟

ج۔ معتزلہ کے پاس صفتِ کو نہ قادر سے مراد قادریت یعنی خدائے تعالیٰ کا بالذات قادر ہونا ہے اسی طرح دیگر صفات میں بھی کہا جائے گا۔ پس معتزلہ اگرچہ کہ صفاتِ معانی کا انکار کرتے ہیں لیکن قادریتِ عالمیت وغیرہ کے منکر نہیں ہیں بلکہ قادریتِ عالم بناتہ وغیرہ کہتے ہیں۔ اسی لئے اہل سنت کا قول ہے کہ جو شخص صرف صفاتِ معانی کا انکار کرے تو ہرگز وہ کافر نہیں مگر کسی صفتِ معانی کا

انکار کر کے اوس کی ضد کو ثابت کرے تو وہ کافر ہوگا و نیز اگر صفات معنویہ یعنی
 قادریت وغیرہ کا انکار کرے تو بھی کافر ہوگا کیونکہ قادریت کے انکار سے
 اوس کا ضد یعنی عاجز ہونا ثابت ہوگا۔ اب رہا صفات معنویہ یعنی احوال کا
 انکار تو حق اور اہل سنت کا مذہب ہے فقہر۔

س۔ خدائے تعالیٰ کے لئے اجمالاً کیا واجب ہے ؟

ج۔ ہر صفت کمال خداوند عالم کے لئے اجمالاً واجب ہے پس ہم کو اعتقاد رکھنا چاہئے
 کہ ہر قسم کا کمال خدائے عزوجل کے لئے واجب ہے اور اوس کے کمالات غیر
 متناہی ہیں۔

س۔ خدائے تعالیٰ پر تفصیلاً کیا چیزیں مستحیل ہیں ؟

ج۔ خدائے تعالیٰ پر بیس صفات تفصیلاً مستحیل یعنی محال ہیں اور یہ اعتقاد میں انہی میں
 صفات کے جو خداوند عالم کے لئے تفصلاً واجب ہیں جن کی تفصیل گذر چکی ہے۔
 س۔ بیس صفات مستحیل تفصیلاً کیا ہیں بیان کیجئے ؟

ج۔ پہلی صفت مستحیل تفصیلاً عدم ہے اور یہ ضد ہے وجود کی اور دوسری صفت حدوث
 ہے قدم کی ضد تیسری فنا ضد بقا و چوتھی مائلت الحوادث (جو ضد ہے مخالفت
 الحوادث کی) یعنی خدا تعالیٰ کا جسم ہونا یعنی خدائے پاک کی ذات عالیہ کا خلویں سے کچھ
 مقدار لینا یا عرض ہونا جو جسم سے قائم ہو یا ذات باری کا جسم کی کسی جہت میں ہونا یا
 خدائے تعالیٰ کے لئے کوئی جہت ہونا یا زمان یا مکان سے مقید ہونا یا خداوند عالم
 کی ذات مقدسہ حوادث صغرو کبر سے موصوف ہونا یا اوس کے افعال اور احکام میں
 عرض ہونا یہ سب امور ذات باری پر مستحیل ہیں۔ پانچویں صفت مستحیل خدا عزوجل کا
 قائم بنفسہ نہ ہونا یا ایسی طرح کہ وہ ایسی صفت ہووے جو کسی عمل یعنی ذات میں قائم
 یا کسی شخص یعنی موجب علی ہوئے تعالیٰ اللہ عزوجل خلوقاً کبیراً اور یہ ضد ہے

قیام بالنفس کی۔ چھٹویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا اپنی ذات یا صفات یا افعال میں واحد نہ ہونا ہے بائیں طور کہ وہ مرکب ہو اپنی ذات میں یا اوس کی ذات یا صفات میں کوئی مائل ہو یا اوس کے ساتھ وجود میں کوئی موثر ہو یہ ضد ہے و خدا کی۔ ساتویں صفتِ مستحیلہ عجز ہے یعنی خداوندِ عالم کا کسی فعل ممکن سے عاجز نہ ہونا۔ یہ ضد ہے قدرت کی۔ آٹھویں صفتِ کراہت ہے اور یہ ضد ہے ارادہ کی پس متحیل ہے خدائے تعالیٰ پر کسی شے کو مع الکراہت پیدا کرنا یا معدوم کرنا یعنی بغیر ارادہ کے موجود یا معدوم کرنا یا ذہول و غفلت سے یا تعلیل سے یا بالطبع پیدا کرنا تعلیل سے مراد جو بیان منفی ہے یہ ہے کہ علت اپنے معلول کی موجب نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ علت و معلول ہر دو کا موجب ہے۔ نویں صفتِ جہل ہے اور جہل کے معنی میں جو کچھ ہو وہ بھی متحیل ہے یعنی کسی معلوم کا نہ جاننا یہ ضد ہے علم کی دہویں صفتِ مستحیلہ موت ہے جو حیات کی ضد ہے گیارہویں صفتِ مستحیلہ حکم ہے یعنی ہر بہن یہ ضد ہے سماع یعنی شنوائی کی بارہویں صفتِ مستحیلہ عملی یعنی اندھا پن یہ ضد ہے بصیر یعنی بینائی کی۔ تیرہویں صفتِ مستحیلہ بکمر ہے یعنی گونگاپن یہ ضد ہے کلام کی چودہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا عاجز نہ ہونا یہ ضد ہے کو نہ قادر یعنی خدائے تعالیٰ کے قادر ہونے کی پندرہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا کارہ ہونا یعنی غیر مرید ہونا یہ ضد ہے کو نہ مرید یعنی خدائے تعالیٰ کے ذی ارادہ ہونے کی۔ سولہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا جاہل ہونا یہ ضد ہے اوس کے عالم ہونے کی۔ سترہویں صفتِ مستحیلہ خدائے رب العزت کا میت ہونا یہ ضد ہے کو نہ حیا کی یعنی اوس کے زندہ ہونے کی اٹھارہویں صفتِ مستحیلہ خدائے تعالیٰ کا مرہ ہونا یہ ضد ہے اوس کے شہوا ہونے کی۔ انیسویں صفتِ مستحیلہ بارہی تعالیٰ کا اعمی ہونا یہ ضد ہے اوس کے بینا ہونے کی بیسویں صفتِ مستحیلہ

کو نہ ایکہ یعنی خدائے تعالیٰ کا گونگا ہوتا یہ ضد ہے کو نہ مُتکلماً یعنی خدا تعالیٰ گویا ہونے کی۔ پس میں صفات متحیدہ تفصیلیہ ختم ہو چکے مختصر یہ کہ اللہ تعالیٰ نیت و نابود یا قمار ہونے والا نہیں ہے اور نہ مخلوق کے جیسا ہے نہ کسی غیر کے ساتھ قائم ہے۔ اوس کا کوئی شریک یا سا بھی نہیں اللہ نہ کسی سے عاجز ہے اور نہ کسی سے مجبور اور اوس کے علم سے کوئی شے باہر نہیں ہے وہ مرنے والا نہیں ہے اور نہ اندھا یا بہرا یا گونگا ہے۔ چھوٹا یا بڑا کی حواضات سے پاک نوم و نسیان سے منزہ و ہول و غفلت سے مبرا ہے
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ۝

س۔ خدائے تعالیٰ پر کیا چیزیں اجلاً متحیل ہیں ؟

ج۔ خدائے تعالیٰ پر جو چیزیں اجلاً متحیل ہیں وہ یہ ہیں کہ ہر وہ صفت جس میں کسی قسم کا نقص ہو وہ خدائے تعالیٰ پر متحیل ہے پس یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ ہر قسم کا نقص باری تعالیٰ پر متحیل ہے اور نقائص متحیلہ بھی غیر تنہا ہی ہیں نہ
 س۔ پروردگار کے حق میں کیا جائز ہے ؟

ج۔ خدائے تعالیٰ کے حق میں ہر ممکن کا فعل یا ترک جائز ہے۔ ممکن وہ ہے جو خداوند عالم کی ذات و صفات کے ماسوا ہو جیسے آسمان زمین اور ان دونوں کے درمیان جو کچھ ہے اُن کا وجود اور عدم خدائے تعالیٰ پر یکساں ہے یہی عقیدہ اکتالیسواں ہے جس کا تفصیلاً جانا واجب ہے اسی عقیدہ سے پروردگار کے حق میں جن عقائد تفصیلیہ کا جانا واجب ہے اُن کا اختتام ہو چکا۔ خدا ہر مسلمان کو اس کی توفیق عنایت فرمائے ۝

فصل دوم از ارکان ایمان یعنی ملائکہ پر ایمان لانیکہ بیان میں

س۔ (خدائے تعالیٰ کے) فرشتوں پر ایمان لانے کے کیا معنی ہیں؟
 ج۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ بندہ یہ تصدیق کرے اور اعتقاد رکھے کہ ملائکہ موجود اور خدا کے کرم اور برگزیدہ بندوں میں سے ہیں اور وہ نورانی لطیف اجسام صفات بشریت سے منزہ جملہ ماصی سے محصوم ہیں ان کی کثرت اتنی ہے کہ سوائے خدا کوئی ان کی تعداد نہیں جانتا۔

س۔ کیا ان پر اجمالاً ایمان لانا کافی ہے یا نہیں؟
 ج۔ ہاں ان پر اجمالاً ایمان لانا کافی تو ہے مگر جو ملائکہ کی تعین ان کے ناموں سے یا کسی خاص قسم سے کی گئی ہے تو ان پر نفیاً ایمان لانا واجب ہے۔ ناموں سے جن کی تعین کی گئی ہے وہ مثل جبرئیل میکائیل اسرافیل عزرائیل منکر نکیر رضوان مالک رقیب عتید وغیرہ ہیں۔ نوع مخصوص سے جن کی تعین کی گئی ہے ان کی مثال حملۃ العرش (عرش برداران) حَفَظَہ (حفاظت کرنے والے) کَتَبَہ (نویندۂ اعمال) وغیرہ ہیں۔

فصل سوم از ارکان ایمان یعنی خدا تعالیٰ کے کتابوں پر ایمان لانیکہ

بیان میں

س۔ خدائے تعالیٰ کے کتابوں پر ایمان لانے کے کیا معنی ہیں؟
 ج۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ بندہ یہ اعتقاد رکھے اور تصدیق کرے کہ سب کتب منزل حق اور کلام الہی میں جنہیں پروردگار نے اپنے پیغمبروں پر نازل فرمائے ہیں اور جو کچھ ان کتب میں ہے وہ حق ہے خواہ ان کا نزول الواح کے ذریعہ ہو یا جو بیت قوراۃ یا کسی فرشتہ کے توسط سے جیسے قرآن مجید وغیرہ۔

س۔ اللہ تعالیٰ جو کتابیں نازل فرمائی ہیں انکی تعداد کیا ہے ؟

ج۔ کتب منزلہ کی تعداد میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ وہ یکصد و چہار (۱۰۴) ہیں
 اس قول کے لحاظ سے یہ کہا گیا ہے کہ حضرت شیث کے سناٹھ صحیفے اور حضرت
 ابراہیم خلیل اللہ کے تیس (۳۰) اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ کے قبل نزول تورات
 دس (۱۰) زبور حضرت داؤد کی انجیل حضرت عیسیٰ مسیح کی اور قرآن مجید و فرقان حمید
 سرور کائنات مبداء موجودات حضرت محمد مصطفیٰ حبیب اللہ صلعم کی۔ بعض علماء کا
 قول یہ ہے کہ حضرت شیث کے پچاس صحیفے ہیں اور حضرت ادریس کے تیس (۳۰)
 اور حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ کے علی السوۃ بینہ صحیفے ہیں اور کتب اربعہ
 نیز بعضوں نے کہا ہے کہ جملہ کتب منزلہ یکصد و چہار دہ ہیں حضرت شیث کے
 پچاس اور حضرت ادریس کے تیس (۳۰) اور حضرت ابراہیم کے بیس (۲۰) اور
 دس کے متعلق اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ دس حضرت آدم ابو البشر کے ہیں
 اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے ہیں اور کتب اربعہ۔ صَلَوَاتُ اللہ تَعَالٰی
 وَسَلَامُہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ ؕ

س۔ اس میں قول حق کیا ہے بیان کیجئے ؟

ج۔ حق تو یہ ہے کہ کتب منزلہ کو کسی تعداد میں مہین نہ کیا جائے کیونکہ اس کے متعلق مثنوی
 جستجو کریں اتنے ہی روایات بھی ملتے جائیں گے حتیٰ کہ ان کی تعداد کی نوبت
 ایک سو چو اسی (۱۸۴) تک پہنچتی ہے پس مکلف پر اجمالیہ اعتقاد رکھنا چاہیے
 ہے کہ خدائے عزوجل نے اپنے پیغمبروں پر کتابیں نازل فرمائیں ہیں البتہ کتب اربعہ
 کی تفصیل جاننی واجب ہے ۔

فصل کن چھام از ارکان ایمان (یعنی خدائے تعالیٰ کے)

رسولوں پر ایمان لانے کے بیان میں

س۔ خدائے تعالیٰ کے رسولوں پر ایمان لانے کے کیا معنی ہیں ؟

ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ بندہ یہ اعتقاد رکھے اور تصدیق کرے کہ خداوندِ عالم نے اپنی مخلوق کی ہدایت کے لئے مرد اور احرار رسولوں کو ارسال فرمایا ہے جو سب بندوں سے افضل ہیں جس کے اعتبار سے تو سب سے اوّل حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے آخر آن سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو فضیلت کے اعتبار سے افضل ترین مخلوق خدا ہیں (وَكَانَ فَضْلُكَ عَظِيمًا) سے ظاہر ہے اور جلد بنی نوع انسانی ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں۔

س۔ آنحضرت صلعم کے بعد فضیلت میں کون سے انبیاء علیہم السلام ہیں ؟

ج۔ آنحضرت صلعم کے بعد فضیلت میں ابراہیم علیہ السلام ہیں آپ کے بعد موسیٰ علیہ السلام پھر عیسیٰ علیہ السلام پھر نوح علیہ السلام ہیں جنہیں اولوالعزم کہا جاتا ہے پس آنحضرت صلعم پروردگار عالم کی جملہ مخلوق انبیاء و مرسلین اور ملائکہ مقررین وغیرہ سب سے افضل ہیں۔ لیکن آپ کی فضیلت کے ساتھ ساتھ جملہ دیگر انبیاء سلام اللہ علیہم اجمعین کے کمال و تہذیب کا اعتقاد رکھنا چاہئے۔ اگرچہ کہ آنحضرت صلعم کے افضل ہونے سے یہ ثابت ہے کہ دیگر انبیاء و رتبہ میں اقل ہیں لیکن اس اقلیت یعنی کئی رتبہ کا لحاظ نہیں رکھنا چاہئے تاکہ کسی نبی کی تہقیر نہ شان لازم نہ آئے۔

س۔ بیان کیجئے کہ اولوالعزم پیغمبروں کے بعد فضیلت میں جملہ مخلوق میں کون ہیں ؟

ج۔ اولوالعزم پیغمبروں کے بعد فضیلت میں دیگر رسول میں پھر وہ انبیاء ہیں جو رسول نہیں یہ بھی عند اللہ درجہ میں متفاوت ہیں لیکن ان میں اس طرح سے تعین کرنی کہ فلان نبی فلان سے افضل ہیں ممنوع ہے کیونکہ اس پر کوئی توقیف (دلیل) وارد نہیں ہے۔ ان کے بعد رؤساء ملائکہ کا درجہ ہے جیسے جبریل علیہ السلام وغیرہ ان کے بعد اولیاء بشر کا درجہ ہے جو انبیاء نہیں جیسے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر عام ملائکہ کا درجہ ہے ان کے بعد عام مسلمانوں کا درجہ ہے۔ انبیاء اور رسولوں کے سوائے عام مسلمانوں میں بھی فضیلت کے لحاظ سے ترتیب ہے ۵

س۔ فرمائے وہ کونسی ترتیب ہے؟

ج۔ وہ ترتیب یہ ہے کہ اس حضرت صلعم کے صحابہ کا زمانہ خیر القرون ہے اور صحابہ میں سب سے افضل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ آپ کے بعد ذی النورین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ پھر شیر خدا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں ان حضرات کے بعد بقیہ عشرہ مبشرہ کا درجہ ہے اور ان کے بعد اہل بدر ہیں پھر اہل احد پھر اہل بیتہ الرضوان ان کے بعد فتح مکہ سے پیشتر جو ایمان لائے اور خدا کی راہ میں خرچ کرے اور حبیبی کفار کے ساتھ جہاد کئے ان کے بعد ان تابعین کا درجہ ہے جو ان حضرات کی اتباع بعدگی کریں پھر تبع تابعین بھی اسی طرح ان کے بعد کسی گورے کو کالے پر بغیر تقویٰ اللہ کے فضیلت نہیں ارشاد باری ہے اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ ۝

س۔ کیا پیغمبروں کے حق میں بیان سابق کے علاوہ اور بھی کچھ اعتقاد رکھنا واجب ہے؟

ج۔ ہاں ضروری ہے جانتا ہر اوس شے کا جو ان کے لئے عقلاً واجب اور مستعمل ہے تفصیلاً تفصیلی میں اور اجمالاً اجمالی میں نیز جو کچھ ان کے لئے عقلاً جائز ہے او کو

بھی جانتا ضروری ہے اور جاننے کے علاوہ اس کا اعتقاد رکھنا قبول کرتا اور

اوس کی تصدیق کرنی اور اقرار کرنا بھی ضروری ہے

س۔ پیغمبروں کے لئے تفصیلاً کیا واجب ہے ؟

ج۔ پیغمبروں کے لئے حسب ذیل چار صفتیں واجب تفصیلی ہیں۔ پہلی صفت صدق ہے

یعنی سچائی دوسری امانت تیسری تبلیغ مَّا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ یعنی جن امور کی

تبلیغ کا انھیں حکم دیا گیا ہو اُن سب کی تبلیغ کر دینی چوتھی فطانت یعنی زیر کی۔

بہر حال یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ انبیاء علیہم السلام نہایت سچے اور امانت دار

پکے اللہ کے سارے احکام پہنچا دینے والے اور بے حد ذہین اور بڑے

عقل مند گذرے۔

س۔ پیغمبروں کے حق میں اجمالاً کیا واجب ہے ؟

ج۔ ان کے حق میں اجمالاً یہ واجب ہے کہ یہ حضرات کسی ایسی شے سے موصوف نہ ہوں

جس سے سلیم طبیعت نفرت کرے جیسے روزیل (ادنی) پیشہ ور ہونا۔

س۔ ان حضرات پر تفصیلاً مستحیل کیا ہے ؟

ج۔ ان پر مستحیل تفصیل بھی چار ہی صفتیں ہیں جو صفات واجبہ مذکور کے اعضاء میں جن کی

تفصیل حسب ذیل ہے پہلی صفت مستحیلہ کذب ہے یعنی جھوٹ کہنا جو صدق کی ضد

ہے دوسری خیانت جو امانت کی ضد ہے تیسری کتمان شیء جَاہِرٌ وَتَبْلِيغُهُ

یعنی جن امور کی تبلیغ کا انھیں حکم دیا گیا ہو اُن میں سے کچھ چھپانا جو ضد ہے تبلیغ

مَا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ صفت بلاوت ہے یعنی کند ذہنی اور کم عقلی جو ضد ہے فطانت کی

س۔ پیغمبروں پر کیا خیرین اجمالاً مستحیل ہیں ؟

ج۔ پیغمبروں پر جو اشیاء اجمالاً مستحیل ہیں وہ یہ ہیں کہ یہ حضرات کسی ایسی شے سے

موصوف نہ ہوں جس سے طبیعت نفرت کرے مثلاً ان کے نسب میں دنات و

زبونی کا پایا جانا۔

س۔ لکے جیڑی کیا چیزیں جائز ہیں؟

ج۔ پیغمبروں کے حق میں ایسے اغراض و عوارضات بشریت جائز ہیں جو ان کے مراتب عالیہ میں کسی قسم کا نقص پیدا نہ کریں جیسے خورد و نوش جماع یا ایسا مرض جس سے طبیعت نفرت نہ کرے لیکن جو مرض طبعاً بہت ہی ذرا پ اور متفر ہو مثلاً جذام کوڑ وغیرہ تو وہ ممتنع ہے الحاصل جن امور کا پیغمبروں کے متعلق تقصیداً اعتقاد رکھنا واجب ہے وہ تو صفتیں ہیں جن سے پچاس عقیدے تمام ہوتے ہیں۔ اس بیان سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ہر پیغمبر اپنی قوم میں اشرف ہونا ضروری اور واجب ہے و نیز ان میں کوئی دئی الحرفت بھی نہ ہو جیسے و بلوغ حجام وغیرہ روئے ہے جو ان برگزیدہ حضرات کے شایان شان عالمی نہ ہوں اور ان کے اعمال و سلسلہ ماورسی (بھی دنیا کاری سے محفوظ ہوں اور جملہ پیغمبریں سلام اللہ علیہم جمعین کسی فعل حرام یا مکروہ میں واقع ہونے سے خواہ عہداً ہو یا سہواً قبل ثبوت ہو یا بعد ثبوت معصوم ہیں۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ ان حضرات کی تعمیرِ رسل سے کی گئی ہے انبیاء نہیں کہا گیا حالانکہ انبیاء کہے جانے میں وہ انبیاء جو رسول نہیں یعنی جنہیں تبلیغ کا حکم نہیں دیا گیا ہو وہ شامل ہو جاتے باوجودیکہ ہر دو فریق پر ایمان لانا واجب ہے؟

ج۔ اس قسم کی تعمیر یا تو اس لئے کی گئی ہے کہ رسل سے مراد مطلق انبیاء ہیں یا اس لحاظ سے کہ نبی اور رسول میں کچھ فرق نہیں بلکہ دونوں میں ترادف ہے۔ کئی لفظ ہم ہوں تو ترادف کہا جاتا ہے۔ چنانچہ ترادف کا قول گذر چکا ہے۔

س۔ کیا رسول میں جو باتیں واجب یا مستحیل ہیں وہی باتیں نبی میں بھی ہیں یا کچھ تشناہ کی گئی ہے؟

ج - جو کچھ رسول کے متعلق واجب یا جائز کہا گیا ہے۔ وہی انبیاء کے حق میں کہا جائیگا سوائے تبلیغ اور اسکی ضد کے کیونکہ یہ دونوں صفتیں رسول کے خاص ہیں اس لئے کہ جو انبیاء رسول نہیں ہیں وہ چونکہ تبلیغ نہیں کرتے اسلئے ضد تبلیغ یعنی کتمان بھی اون پر تحصیل نہیں ہے البتہ ان حضرات پر صرف اتنا واجب ہے کہ یہ لوگوں سے یہ کہہ دیں کہ ہم انبیاء اللہ ہیں تاکہ ان کی عزت اور تعظیم کی جائے ۵

س - یہ تو فرمائے کہ رسولوں کی تعداد کتنی ہے ؟

ج - ان کی تعداد کے متعلق اختلاف ہے بعض روایات میں تیس سو تیرہ (۳۱۳) اور بعض میں تین سو چودہ (۳۱۴) اور بعض میں تین سو پندرہ (۳۱۵) بتلایا گیا ہے۔

س - انبیاء علیہم السلام کی تعداد کیا ہے بیان کیجئے ؟

ج - ان کی تعداد میں بھی اختلاف ہے چنانچہ بعض علماء کا قول ہے کہ وہ ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور ایک روایت میں ایک لاکھ پچیس ہزار ہیں اور ایک روایت میں بارہ لاکھ اور ایک روایت میں سولہ لاکھ چوبیس ہزار ہیں ۵

س - ان سب مختلف فیہ روایتوں میں کونسی روایت صحیح ہے ؟

ج - ان پر دو مکرم فریق کو کسی خاص تعداد میں معین نہ کرنا ہی روایت صحیح ہے۔

س - یہ تو فرمائے کہ ان حضرات کے تعداد ہی تین سے زکنا ہی روایت صحیح کس طرح ہے ؟

ج - تعداد ہی تین سے زکنا یعنی خاص تعداد معین نہ کرنا صحیح اس لئے ہے کہ ہم اگر

کوئی خاص تعداد معین کر دیں تو ممکن ہے کہ یہ تعداد واقع کے خلاف ہو جس سے

رسالت یا نبوت کا ثبوت ان لوگوں کے لئے بھی ہو جائے گا جو فی الحقیقت

رسول یا نبی نہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ہم جو تعداد معین کر دیں اس سے واقع میں

تعداد زیادہ ہو جس سے واقعی انبیاء و رسل کی نفی لازم آئے گی۔ دیکھو باری تعالیٰ

اپنی کتاب پاک میں ارشاد فرماتا ہے (مِنْهُمْ مَنْ قَدْ صُنَا عَلَيْنَا وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ) یعنی بعض انبیاء اور رسول ایسے بھی ہیں جن کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔

س۔ اس خصوص میں مکلف پر کیا اعتقاد رکھنا واجب ہے؟

ج۔ ہر مکلف پر اجمالاً یہ اعتقاد رکھنا اور یہ تصدیق و اذعان اور قبول کرنا واجب ہے کہ خدائے عزوجل کے لئے انبیاء اور رسول ہیں وہیں۔

س۔ کیا یہ اجمالی اعتقاد کافی ہے؟

ج۔ کافی تو ہے مگر پچیس^{۱۲} رسولوں کی تفصیلی معرفت واجب ہے جن کا ذکر قرآن مجید میں وارد ہے۔

س۔ اُن کے نام تو فرمائے؟

ج۔ اُن کے اسمائے گرامی کے متعلق بعض فضلاء نے یہ نظم لکھی ہے اشعارُ حَتْمٌ عَلَى كُلِّ ذِي لُبٍّ كَيْفَ مَعْرِفَةٍ

بِأَنْبِيَائِهِ عَلَى التَّفْصِيلِ قَدْ عَلِمُوا
فِي تِلْكَ حِجَّتِنَا مِنْهُمْ شَمَانِيَةٌ

مُرَبِّدَا عَشْرٍ وَيَبْقَى سَبْعَةٌ وَهُمْ
إِدْرِيسُ هُوْدُ شُعَيْبٌ صَالِحٌ وَكَذَا

ذُو الْكِفْلِ إِدْرِمَ بِالْخِتَارِ قَدْ خْتَمُوا

یعنی ہر مکلف پر ان انبیاء کی معرفت تفصیلی واجب ہے جن کی تفصیل قرآن شریف میں مذکور ہے آیت تِلْكَ حِجَّتِنَا سورہ انعام میں اٹھارہ مذکور ہیں اور دیگر مواضع

قرآنی میں سات ہیں پچیس^{۱۳} حسب تفصیل ذیل ہیں۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم

آدم۔ ادریس۔ نوح۔ ہوود۔ صالح۔ ابراہیم۔ لوط۔ اسمعیل۔ اسحق۔ یعقوب۔
یوسف۔ یونس۔ ذوالکفل۔ شعیب۔ موسیٰ۔ ہارون۔ یونس۔ داؤد۔ سلیمان۔

الیاس۔ ایسح۔ زکریا یحییٰ۔ عیسیٰ صَلَوَاتُ اللہِ عَلَیْہِمْ اَجْمَعِیْنَ وَالْاَنْبِیَاءُ وَ الْمُرْسَلِیْنَ
 ص۔ ان پر تفصیلاً ایمان لانا جو واجب کہا گیا ہے اوس سے کیا مطلب ہے ؟
 ج۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے مکلف پر اگر کوئی نبی یا رسول کی نبوت یا رسالت
 پیش کی جائے تو ان کی نبوت یا رسالت کا انکار نہ کرے کیونکہ ان میں سے کسی
 ایک کی بھی نبوت یا رسالت کا انکار کرنا کفر ہے لیکن عامی شخص یعنی جاہل کے
 کفر کا حکم نہیں دیا جائیگا البتہ اگر تعلیم کے بعد بھی منکر ہو تو کافر ہو گا اور اس معرفت
 تفصیل سے یہ مراد نہیں ہے کہ ہر مکلف پر ان کے اسماء گرامی حفظ یا یاد کر لینی واجب ہے
 جیسا کہ بعضوں کا دعویٰ ہے

فصل کثرتِ ایمان از ارکانِ ایمان یعنی ایمان بالمریم الاخر کے بیان میں

ص۔ ایمان بالمریم الاخر کے کیا معنی ہیں ؟
 ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ ہر مکلف یہ تصدیق کرے کہ یوم آخر کا وجود ہونے والا ہے
 اور اوس میں جو کچھ ہو گا مثلاً بعثت حساب وراط میژان اور اخذ صحف کی بھی تصدیق
 کرے اور اس امر کی بھی تصدیق کرے کہ ہر شخص کا صحیفہ ایک خزانے سے جو زیرین
 عرش ہے اڑھتے ہوئے نکل کر اوس کی گردن سے آگے نہیں بڑھے گا ملائکہ حملہ
 مخلوق کی اطراف صف بستہ گھیرے رہیں گے اور آفتاب خلائق کے سروں سے
 بمقدار میل مکمل یعنی سلائی برابر قریب ہو گا۔ عرق مویج لگام یعنی دہن تک ہو گا اور
 جنت و دوزخ اور ان دونوں میں جو کچھ ہے سب کی تصدیق کرے اور یہ اعتقاد
 رکھنا بھی واجب ہے کہ فی الوقت جنت و دوزخ موجود ہیں چنانچہ حضرت آدم
 وحواء کا قصہ ان دونوں کے فی الوقت موجود ہونے کی بین دلیل ہے جیسا
 قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور اس پر قبل کسی منکر کے ظہور کے اجماع بھی ہو چکا

اگرچہ بعد اجماع اسے منکرین ظاہر ہوئے ہیں جسے ابو ہاشم مقتدری اور عبد الجبار مقتدری ان دونوں کا قول ہے کہ جنت و دوزخ اس وقت موجود نہیں بلکہ روز قیامت موجود کئے جائیں گے لیکن چونکہ خرق اجماع جائز نہیں اس لئے ان کا قول بھی غیر مستبرح ہے۔ اکثر و بیشتر علما کا قول ہے کہ جنت سماوات سبعہ کے اوپر اور عرش معلیٰ کے تیریں ہے اور دوزخ ساتوں زمینوں کے نیچے ہے۔ حق تو یہ ہے کہ محل وقوع کے علم کو خدا ہی پر مغض کیا جائے ۵

س۔ یہ تو فرمائے کہ جنت اور دوزخ سعید اور شقی کے لئے دارخلود ہیں یا کیا ہ ج۔ ہاں جنت سعادت کے لئے دارخلود یعنی دوامی گھر ہے سعید وہ شخص ہے جو بحالت اسلام انتقال کرے اگرچہ بحالت اسلام انتقال کرنے سے پیشتر اس سے کفر سرزد ہوا ہو اور خواہ قیامت میں معذب بھی کیا جائے ۵

اور دوزخ اشد قیامت کے لئے دارخلود ہے شقی وہ شخص ہے جو بحالت کفر یعنی کافر رہ کر انتقال کرے اگرچہ قبل انتقال اُس سے اسلام سرزد ہوا ہو۔ شقی کی تعریف میں اطفال کفار داخل نہیں ہیں جبکہ وہ قبل بلوغ انتقال کریں بلکہ یہ ربائے قول صحیح جنت میں داخل ہونگے ان کے متعلق دیگر اقوال بھی ہیں چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ یہ دوزخ میں رہیں گے اور بعض کا قول ہے کہ یہ اعتراف میں رہیں گے وغیرہ وغیرہ لیکن صحیح اور متحد علیہ قول یہی ہے کہ یہ جنت میں مستقل طور پر رہیں گے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ اہل جنت کے غذائیں ہوں گے اس کے باوجود دہنوی

احکام میں تو یہ کفار ہیں نہ ان پر نماز پڑھی جائے گی اور نہ مسلمانوں کے مقابر میں دفن ہونگے۔ اب رہا اطفال مومنین کے متعلق چہرور کا قول ہے کہ وہ جنت میں رہیں گے ایک ضعیف قول یہ بھی ہے کہ یہ خدیت کے تحت ہیں بلکہ فاضل بشر المسی نے علامہ ابن حجر کے فتاویٰ سے نقل کی ہے کہ یہ قطعاً بالاجماع جنت میں

رہیں گے اس میں خفاف کرنا شاذ و یلک غلط ہے اور یہ اختلاف انبیاء علیہم السلام کی اولاد کے سوا میں ہے کیونکہ انبیاء کی اولاد تو بالاجماع جنت میں رہے گی۔ اب انس و جن کے سدا و عاشقیاء میں کچھ فرق نہیں ہے جیسا کہ اسکے متعلق فضل ایمان میں آیا ہو چکا ہے ؟

س۔ کیا جنت و دوزخ اور اہل جنت و دوزخ کے فناء ہونے کے بھی کوئی قائل ہیں ؟

ج۔ فرقہ جہمیہ اس کا قائل ہے یہ فرقہ منسوب ہے جہم بن صفوان کی طرف۔

س۔ اس فرقہ کا شریعت میں کیا حکم ہے ؟

ج۔ علامہ مجتہدی جوہرۃ التوحید میں فرماتے ہیں کہ اس کے معتقد کافر ہیں کیونکہ

اس قول میں کتاب اللہ اور سنت رسول صلعم کی مخالفت ہے ۔

س۔ کیا اس حکم کے منافی علماء کے کچھ اور بھی اقوال ہیں ؟

ج۔ ہاں اس حکم کے منافی وہ قول ہے جس کو شیخ بطل نے سورہ صود میں قولہ تعالیٰ

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ الخ کی تفسیر میں

نقل کی ہے چنانچہ انھوں نے چند اختلافی اقوال بیان کرتے ہوئے یہ لکھا ہے کہ

ایک جماعت کا قول یہ بھی ہے کہ آگ فناء ہوگی اس لئے کہ خدائے عزوجل اس کے

لئے مدت متناہی مقرر فرمایا ہے جس کے بعد عذاب زائل ہو جائیگا پس چونکہ

خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ اور خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ اور

لَا يَبْثِقُونَ فِيهَا أَحْقَابًا وار د ہے یعنی جب تک آسمان و زمین موجود ہیں اور وقت

تک کفار خلد رہیں گے اور لَا يَبْثِقُونَ فِيهَا أَحْقَابًا سے مراد یہ ہے کہ کبھی احتساب اس

میں نہیں گئے احتساب کے معنی دھور کے بین یعنی کئی زمانے چونکہ اس قسم کی تین

بتلائی گئی ہیں اس لئے اس جماعت کا قول ہے کہ قرآن شریف میں بقائے دوزخ

اور اس کے فناء نہ ہونے کے متعلق کوئی دلیل نہیں ہے صرف قرآن شریف سے

انشائی ثابت ہے کہ کفار اوس میں مخلد رہیں گے اور نہیں نکلیں گے کسی وقت بھی عذاب اوزن سے منقطع نہیں ہوگا بلکہ اوزن پر عذاب ہمیشہ رہے گا مرنے کے بعد بھی وغیرہ وغیرہ لیکن اس میں تو صحابہ یا تابعین کا اختلاف ہی نہیں ہے۔ ترغ اس امر میں ہے کہ نار ابدی ہے یا اوس پر بھی فناء مکتوب ہے۔ اب رہا یہ کہ کفار جہنم سے نہیں نکلیں گے اور جنت میں داخل نہ ہوں گے تو اس میں بھی امتیاز والوں میں سے کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا ہے۔ فاضل ابن تیمیہ نے اس کے قضاہ نے کے متعلق ابن عمرؓ اور ابن عمرؓ و ابن مسعودؓ ابن عباسؓ انسؓ حسن بھڑی۔ حامد بن مسلمہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) وغیرہ کے اقوال نقل کی ہے اور عید ابن حمید کی روایت بھی بیان کیا ہے جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پسند مقبر روایت کرتے ہیں کہ اہل دوزخ میدان عالج کی کنکریوں کی تعداد بھی انگ میں نہیں تو ایک دن ضرور ان کے نکلنے کا ہوگا۔ امام احمد ابن حنبلؓ نے بھی ابن عمرؓ ابن العاصی سے روایت کی ہے کہ ضرور جہنم پر ایک روز ایسا آئینہ گا کہ اوس میں کوئی نہیں رہے گا خالی پڑے رہے گا اوس کے دروازوں کی آواز ہوتی رہے گی۔ بخوشی وغیرہ سے بھی بروایت ابو صریرہ وغیرہ بھی مروی ہے۔ ابن قیم نے بھی اپنے استاد ابن تیمیہ کے موافق اسی قول کی تائید کی ہے۔ لیکن یہ غیر معتبر اور متروک مذہب ہے نہ اس پر اعتماد کیا جائے اور نہ اوس کی اتباع کی جائے الحاصل یہ ہو رہا اہل سنت بیان ما تقدم کے بہتر تاویلات کو چکے ہیں اور جو آیات کہ اوٹھوں نے بیان کیا ہے اوس کے جوابات بھی قرآنی طریقے سے فرمچکے ہیں چنانچہ یہ بھی جواب دیا گیا ہے کہ آیات مذکورہ میں جو مدت وغیرہ بتلائی گئی ہے وہ مومن عاصیوں کے متعلق ہے یعنی مومن جہنم میں مخلد نہیں ہوگا اور مومن عاصیوں کے مواضع خالی پڑے رہیں گے کفار کے مواضع تو ان سے بھرے ہوئے رہیں گے انھیں کبھی چھٹکارہ نہیں ہوگا

جیسا کہ پروردگار نے متعدد آیات میں اوس کا ذکر فرما چکا ہے۔ نیز امام غزالیؒ نے علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ایک جماعت کا قول ہے کہ عذاب باری منقطع ہوگا اور اوس کی انتہا بھی ہوگی چنانچہ لَاتِثْنِیْنِ فِیْهَا اَحْقَابًا سے استدلال کی ہے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ ظالم کی مصیبت تو متناہی تھی اس لئے اوس کو غیر متناہی عذاب دیا جانا ظلم ہوگا۔

جواب۔ اس اعتراض کا یہ ہے کہ قول باری تعالیٰ احقَابًا اس امر کا مقتضی نہیں ہے کہ اوس کے لئے انتہا ہو کیونکہ عرب اپنے اسمثال میں احقَاب و غیرہ کہہ دوام ہی مراد لیتے ہیں۔ مزید برآں اس میں کسی قسم کا ظلم بھی نہیں ہے اس لئے کہ کافر خود کفر کا ارادہ ہمیشہ اپنی مدت العمر کے لئے دوامی کیا ہوا تھا بدین وجہ اوس کا عذاب دائمی ہوگا گویا کہ کافر کو عذاب دائمی عزم دارادہ، دائمی کی وجہ سے دیا گیا ہے پس اوس کا عذاب جزاءً وفاقاً ہوا اھ فائدہ جنت میں سب سے اخیر شخص داخل ہوگا جس کا نام جُہَنَّمُ ہوگا۔

س۔ کیا اس بیان کے بھی کچھ اقوال منافی ہیں؟

ج۔ ہاں جو اقوال کہ امام غزالیؒ علیہ الرحمہ نے مضمون کبیر میں لکھے ہیں وہ اس بیان کے منافی ہیں چنانچہ آپ نے لکھا ہے کہ توراۃ میں یہ بتلایا گیا ہے کہ اہل جنت ہم یعنی ہر قسم کی لذتوں میں پندرہ ہزار سال تک رہیں گے بعد ازاں ملائکہ بنجائیں گے اسی طرح اہل دوزخ بھی اتنی ہی مدت یا اس سے زائد محذب ہونگے اور اس کے بعد شیاطین بنجائیں گے انجیل میں مذکور ہے کہ نبی آدم ملائکہ بنا کر مسجوت کئے جائیں گے قوالہ تناسل اور خورد و نوش نہیں کریں گے اور نہ نیند لیا کریں گے۔

س۔ کیا اس قول کے بھی منافی دیگر اقوال ہیں؟

ج۔ عبد اللہ کریم جلی انسان کامل میں جو بیان کئے ہیں وہ اس قول کے منافی ہے چنانچہ

اوتھوں نے یہ بیان کیا ہے کہ امر جنہم چونکہ عارضی یعنی حادث ہے وجود میں تو ایسے لئے اوس کا زوال بھی جائز ہے ورنہ اوس کا زوال مستحیل ہوتا اور اوس کے زوال سے مطلب یہ ہے کہ صفتِ احراق (جلانا) اوس سے نکال دیا جائے گی اور جب احراق جاتا رہے تو اوس کے ملائکہ بھی نکلی جائیں گے اور جب ملائکہ احراق خراج ہو جائیں تو ملائکہ نعیم آجائیں گے اور ان کی آمد کے ساتھ ہی شجرِ حیرِ اگلس گے جو ایک قم کی بنری ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ جنت میں بہترین لون بھی بنری ہے پس جو آگ تھی وہ نعیم ہو گئی جیسا کہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کے قصے میں خدا تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **فَلَمَّا يَأْتِيَ النَّارُ كَؤُفِي بُرْدًا وَسَلَامًا عَلٰی اِبْرٰهٖمِ** چنانچہ ارشاد کے ساتھ ہی سبزہ زار و درخت و گل آگ گئے محلِ نار تو علیٰ حالِ باقی رہا صرف آگ معدوم ہو گئی یا یوں کہئے کہ آگ بھی معدوم نہیں ہوئی بلکہ عذاب کا رنج و الم رحمت بدل گیا پس دوزخ کا بھی قیامت میں ہی حال ہو گا خواہ یہ کہا جائے کہ وہ مطلقاً خدا رب العزت کا قدم پڑتے ہی زائل ہو جائے گا یا عذاب راحت سے بدلیا جائیگا و دونوں قول ہو سکتے ہیں **اِنْ تَقِيْ كَلَامَهُ** ۛ

س۔ اس قول میں منافات کس لئے ہے؟

ج۔ منافات اس لئے ہے کہ اس فرقہ جہنمیہ کی تکفیر جس وجہ سے کی جا رہی ہے وہ مختلف فیہ مسئلہ ہے اور مسلم ہے کہ جو مسئلہ مختلف فیہ ہو اس میں تکفیر نہیں کی جاسکتی البتہ اگر یہ کہا جائے کہ اختلاف تو مول ہو چکا ہے شیخ محل کے قول سے و نیز شیخ محمد الامیر نے شرح جوہرۃ التوحید میں جو تاویل کی ہے اوس سے کہ شیخ علی بن ابن عربیؒ یا عبد الکریم جیلی کے اقوال میں جو غنائے تار و تصفیق (آواز) ابواب اور شجرِ حیر کا ذکر ہے اوس سے مراد وہ نار ہے جہاں مومن عاصی رہیں گے تو پس ایسی صورت میں فرقہ جہمیہ کی تکفیر میں کوئی قول منافی نہیں رہیگا۔ اور جہاں

آخر الذکر ہر دو اصحاب کے اقوال کی تاویل ممکن نہ ہو تو وہ اون کا قول نہیں سمجھا جائیگا بلکہ یہ مدسوس علیہم یعنی دوسروں کی زیادتی تصور ہوگی یا ایسے اقوال کو واہمی اور غیر معتبر سمجھنا چاہئے کما قیل

وَلَيْسَ كُلُّ خِلَافٍ جَاءَ مُعْتَبَرًا إِلَّا خِلَافٌ لَهُ حَظٌّ مِنَ الْبُشْطِ

یعنی ہر قسم کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا بلکہ وہی اختلاف قایل اعتبار ہے جس میں نظر و فہم کا بھی کچھ حصہ ہو پس ایسی صورت میں بھی فرقہ مذکورہ کی تکفیر میں کوئی قول منافی نہیں ہے

س۔ آپ کا اعتقاد اس مسئلہ میں کیا ہے؟

ج۔ میرا اعتقاد اس مسئلہ میں وہی ہے جس پر اہل سنت والجماعت ہیں وہ یہ ہے کہ نار فناء نہیں ہوگی اور اہل دوزخ کو چھٹکارا بھی نہیں ہوگا جیسا کہ جنت دائمی ہے اور اہل جنت اُس میں مخلد رہیں گے انہیں بہشت میں کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوگی اور نہ نکالے جائیں گے ارشاد ہے وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ الحاصل جنت و دوزخ کا باقی رہنا اگرچہ جائز عقلی ہے لیکن شرعاً واجب ہے۔ خداوند ہمیں بھی اپنے برگزیدہ بندوں کے ساتھ جنت میں داخل فرما آمین۔

س۔ جب آپ کا اعتقاد یہی ہے تو پھر بحث کرنے کی وجہ کیا تھی؟

ج۔ مسئلہ ہذا پر اس قدر بحث کرنے کی اصل وجہ یہ تھی کہ اہل ہنود کا ایک شخص جو اپنے مذاہب میں سے کسی مذہب معین کا بھی متبع نہ تھا یہ دعویٰ کرتا تھا کہ وہ علم مقبول مدارج قصوی (انتہائی درجے) پر پہنچ چکا ہے اور مجھ سے اکثر یہ بحث کیا کرتا تھا کہ بہشت اور دوزخ کا باقی رہنا عقلاً محال ہے اس لئے کہ دلیل عقلی یہ قائم ہو چکی ہے کہ قدیم ذاتی قائلہ نفسہ جو واجب الوجود سبحانہ و تعالیٰ ہے وہ ایک ہی ہے پس باقی بھی ایک ہی ہوگا جو کہ خدا نے غروب ہے انتہی کلاماً (حالانکہ ایسے قدامت و

جو وجودی اور متغیر و منفک ہو سکتے ہوں اس حیثیت سے کہ وہ مستقل ذوات ہوں اور ان کا محتج ہونا تو مسلم ہے لیکن یہ دعویٰ کہ اشیاء حادثہ کا بقا بھی منوع ہے مسلم نہیں بلکہ حوادث کا باقی رہنا عقلاً جائز اور شرعاً بعض میں واجب ہے جیسے بہشت و دوزخ کہ ان کا باقی رہنا شرعاً واجب ہے اور عقلاً جائز ہے۔
س۔ یوم قیامت کو یوم آخر کس لئے کہا جاتا ہے ؟

ج۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ قیامت کا دن ایام دنیا میں سب سے آخر ہے یا اس لئے کہ اس کے بعد پھر شب نہیں ہوگی اور یوم آخر کی ابتداء نفخہ ثانیہ سے ہے بعض کہتے ہیں حشر سے ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ موت سے ہے ہر حال جملہ اقوال کے لحاظ سے یوم آخر کی انتہا نہیں ہے اور یہی قول حق ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں داخل ہو جائیں اور یوم آخر کی انتہا ہے۔

س۔ نفخہ ثانیہ سے کیا مراد ہے ؟

ج۔ نفخہ ثانیہ سے مراد بعثت ہے یعنی قبور سے ابدان کا زندہ کیا جانا۔

س۔ نفخہ ثانیہ کی کیفیت تو بیان کیجئے ؟

ج۔ نفخہ ثانیہ کی کیفیت یہ ہے کہ وہ جملہ خلایق نفخہ اولیٰ سے مرجانے کے بعد ہوگا اور نفخہ اولیٰ کو نفخہ صغیر بھی کہتے ہیں اور صغیر کہتے ہیں مرجانے کو۔ نفخہ ثانیہ نفخہ اولیٰ کے چالیس سال بعد ہوگا اور بعد از نفخہ اولیٰ چالیس یوم تک آسمان سے موسلا دھار بارش ہوگی قطرے کی ضخامت اتنی ہوگی جتنا کہ بھرے مشکون کے منہ سے آب نکلتا ہے پانی کی حالت مٹی الرجال کے جیسے ہوگی یہاں تک کہ لوگوں پر

بارہ ذراع پانی چڑھ جائے گا۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ اس کے بعد کیا ہوگا؟

ج۔ اس کے بعد پروردگار دو جہان اجساد کو حکم دیکر پائے وہ مثل سبز یون کے آگے لگینگے

حبیب وہ کامل اور حسب سابق ہو جائیں تو فرمان خداوندی ہوگا کہ جبویل و

میکائیل اسرافیل (علیہم السلام) زندہ ہو جائیں بعد ازاں اسرافیل علیہ السلام

اخذ صور کا حکم ہوگا صور ایک نوز کی سینک ہے گویا بصورت بگل جو فی زمانہ

باجا جاتا ہے جس کی عظمت و قنات آسمان و زمین کی چوڑائی کے برابر ہے جیسا کہ

احادیث سے ثابت ہے اس کے بعد خداوند عالم ارواح کو بلا کر صورتیں ڈالے گا

س۔ اس کے بعد کیا ہوگا بیان کیجئے؟

ج۔ خداوند عالم اس کیفیت کے بعد حضرت اسرافیل علیہ السلام کو نفع صور کا حکم دیکر

نفع کہتے ہیں پھونکنے کو پس ارواح فوراً صور سے شہد کی مکھیا کی طرح ٹھکڑا جسام

میں اس طرح گھسینگے جیسا کہ ہر مارگزیدہ کے جسم میں سرایت کرتا ہے اسی کا نام شر ہے

اور میدان محشر میں لوگوں کو لیجانے کا نام شر ہے الحاصل یوم آخر یعنی قیامت کے

احوال بہت کچھ ہیں پس بالجلد یوم آخر اور اوس میں جو کچھ ہوگا جس کا بیان شارع

علیہ السلام فرما چکے ہیں اوس پر ایمان لانا واجب ہے اَللّٰهُمَّ بَخِّنَا مِنْ اَهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ

فصل کثرت ازار کان ایمان یعنی ایمان بالقدر خیرہ و شرہ کے

بیان میں

س۔ ایمان بالقدر خیرہ و شرہ میں اللہ کے کیا معنی ہیں؟

ج۔ معنی اوس کے یہ ہیں کہ بندہ یہ اعتقاد رکھے کہ پروردگار نے مخلوق کو پیدا کرنے

سے پیشتر ہی خیر و شر کو مقدّر فرما رکھا ہے جملہ کائنات اور خیر و شر نفع و ضرر وغیرہ

سب کچھ اسی حکیم مطلق کی قضاء و قدر اور اوسی کے ارادہ سے ہے اور اگر جملہ مخلوقات اس وجہ ملائکہ و شیاطین سب جمع ہو کر کسی ذرہ کو اوس کی جگہ سے نقل کرنا چاہیں تو بغیر قضاء و قدر الہی اور نیز اوس کے ارادے اور حکم و ایجاد کے ہرگز نہیں ہو سکیگا لَا تَحْرُکُ ذَرَّةً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۝

س۔ اس پر دلیل کیا ہے بیان کیجئے ؟

ج۔ دلیل اس کی ارشاد باری عزاسمہ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ہے یعنی خدا تمہیں اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا ہے پس صابو اس آیت میں ہے وہ مصدری ہے اگر مصدر سے مراد حاصل بالہ مصدر معنی لئے جائیں جس کی تقدیر وہ معقولہ ہوگی اور مصدری معنی چوتھا امر اعتباری ہیں جس سے خلق و ایجاد کا تعلق ہو نہیں سکتا اس لئے مراد نہیں لئے جاسکتے یا صامو صولہ ہوگا جس کی تقدیر والذی تخلقونہ ہوگی یعنی خدائے تعالیٰ تمہیں اور جسے تم کیا کرتے ہو پیدا کیا ہے کہ عام ازین کہ غیر ہوا بشر اختیار ہی ہو یا اضطراری بندہ کو اوس میں کسی قسم کا دخل نہیں ہے صرف حالت اختیار میں محض مائل ہونے کا حق حاصل ہے اسی کا نام کسب ہے تکلیف کا وار و مدار بھی اسی پر ہے اور اسی پر ثواب و عقاب مرتب ہوتا ہے البتہ شرکی نسبت کریم مطلق کی طرف تاؤ بآئیں کی جاتی ہے دیکھو خدائے تعالیٰ اپنی کتاب مقدس میں حضرت سیدنا ابراہیم خلیل علیہ السلام کی حکایت حال فرماتا ہے وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَسْفِينِي یعنی جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہ حکیم مطلق شفا بخشتا ہے ظاہر ہے کہ خلیل علیہ السلام نے ادباً مرض کی نسبت اپنے طرف کی ہے اور شفا کی خداوند عالم کی طرف۔ اس مسئلہ کی مزید توضیح انشاء اللہ تعالیٰ غاتمہ میں کی جائیگی۔

س۔ قدر کے معنی کیا ہیں بیان کیجئے ؟

ج۔ اشاعرہ کے پاس قدر کے معنی ہیں اذ خدائے تعالیٰ کا اپنے حسب ارادہ اشیاء کو خاص طور

اور جو معین پر پیدا کر نام گویا کہ اشاعرہ کے پاس قدر صفت فعل ہے کیونکہ اس سے مراد ایجاد ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ایجاد صفات افعال سے ہے (خیرۃ و شرۃ میں جو ضمایر میں وہ قدر پر عاید ہیں اور خیرۃ بدل ہے شرۃ اوس پر معطوف)

فصل کنہوم از ارکان دین یعنی احسان اور اوس کے ارکان وغیرہ کے بیان میں

س۔ احسان کے معنی کیا ہیں ؟

ج۔ لغت میں احسان کہتے ہیں عمدگی سے کام کرنے کو اور شریعت میں خداوند عالم کا عبادت میں مراقبہ کرنے کا نام احسان ہے۔

س۔ اوس کے ارکان کتنے ہیں ؟

ج۔ ارکان احسان دو ہیں پروردگار و جہان کی عبادت اس طرح ادا کرنا کہ ہم گویا اوسے دیکھ رہے ہیں اگر اتنا اثر ہو سکے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ وہ ہمیں دیکھ رہا ہے۔

س۔ اس کے کیا معنی ہیں فرمائے ؟

ج۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ احسان کے تین مقامات ہیں ۱، مقام مکاشفہ ۲، مقام مراقبہ ۳، مقام صحت۔

س۔ مقام مکاشفہ تو بیان کیجئے ؟

ج۔ مقام مکاشفہ سے مراد یہ ہے کہ بندہ عبادت کو کامل طور پر مع ارکان و شروط اس طرح بجا رکاشت میں غرق ہو کر ادا کرے گویا کہ خالق و جہان کو دیکھ رہا ہے اور یہ ہر سر مقامات احسان میں اعلیٰ تر مقام ہے یہ ہی مرتبہ ہے آن سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلیم کا۔

س۔ مقام مراقبہ بھی بیان کیجئے ؟

ج۔ مقام مراقبہ یہ ہے کہ بندہ عبادتِ الہی کامل طور پر معہ ارکان و شرائط اس طرح ادا کرے
گو یا کہ خداوند سبحانہ و تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے یہ مقام بلحاظ فضل و احسان مقامِ اوّل
کے بعد ہے اور یہ مرتبہ ہے صدیقین کا ہے

س۔ مقام صحت بھی بیان کر دیجئے ؟

ج۔ مقام صحت یہ ہے کہ بندہ عبادتِ الہی معہ ارکان و شرائط کامل طور پر اس طرح ادا کرے
کہ وظیفہ تکلیف یعنی اس عبادت کا مطالبہ اس سے ساقط ہو جائے یہ مقام
ہر سہ مقامات تکلیف میں ادنیٰ تر ہے عام مومنوں کا یہی درجہ ہے پس ہر ایک
ان تینوں مراتب میں سے احسان ہی ہے اب رہا مرتبہ ثالثہ کا ارکان احسان یا
شمار اس لئے نہیں کیا گیا ہے کہ جو احسان ارکانِ دین میں معدود ہے اس سے
خاص احسان مراد ہے

فصل اوس نسبت کے بیان میں جو اسلام ایمان احسان کے

درمیان واقع ہے

لیکن اوس نسبت کے متعلق گفتگو کرنے سے پیشتر ایک مقدمہ کی تہید ضروری ہے

س۔ فرمائے وہ مقدمہ کیا ہے ؟

ج۔ وہ مقدمہ یہ ہے کہ جو تصدیق تریف ایمان میں ماخوذ ہے اس کے تین معانی ہیں
جن کا جاننا اوس نسبت کی معرفت کے لئے ضروری ہے۔

س۔ معانی تصدیق میں پہلے معنی کیا ہیں ؟

ج۔ تصدیق کے پہلے معنی لغوی ہیں اور وہ یہ ہے کہ تصدیق باب تفعیل سے ہے جو کئی
معانی کے لئے آتا ہے ازاں جملہ کبھی مفعول کی نسبت اصل فعل (یعنی مصدر) کی طرف
کر دیا جاتا ہے اور اوس مفعول کا نام بھی اصل فعل یعنی مصدر سے رکھ دیا جاتا ہے مثلاً

صلوٰۃ کے معنی ہیں نسبتہً الی الصلٰۃ یعنی مشوب کیا میں اوس کو سچائی کی طرف
اور سمیۃً صداداً یعنی اوس کا نام میں نے صداوق رکھا۔ لئے جاتے ہیں۔ پس
یہاں تصدیق کے معنی ہوں گے آنحضرت صلی علیہ وسلم کو آپ کے جملہ آورہ احکام میں صرف
سچائی کی طرف بغیر تسلیم اور قبول کرنے کے مشوب کرنا۔ اور یہ معنی اگرچہ کجہ تصدیق
منصطقی کے معانی سے ہیں لیکن ماخوذ فیہ میں بالاتفاق مراد نہیں لئے جاسکتے
ہیں۔ تصدیق کے معنی دوم بیان کیجئے؟

ج۔ تصدیق کے ثانی معنی شرعی ہیں اور وہ یہ ہے کہ تصدیق سے مراد معرفت ہے اور
معرفت ذہن کے اوس حکم جازم کو کہتے ہیں جو واقع کے مطابق ہو اور کسی دلیل
کی وجہ سے پیدا ہوا ہو اگرچہ اوس کے ساتھ دلی رضامندی نہ ہو۔ چنانچہ بعض
علماء کا قول ہے کہ حصول ایمان کے لئے یہی معنی ثانی کافی ہیں مگر فی الحقیقت یہ
قول نہایت ضعیف ہے کیونکہ اس قول پر ترفیع ایمان کا غیر مانع ہونا لازم آئے گا اس لئے
کہ اس میں کافر کی معرفت بھی داخل ہے بدین وجہ کہ حدیث لفسن یعنی دلی
رضامندی ضروری نہیں قرار دی گئی ہے حالانکہ کافر مومن نہیں ہے۔ نیز ترفیع
ایمان کا غیر جامع ہونا لازم آئے گا کیونکہ اس ترفیع میں جزم مقلد شامل نہیں ہے
داس لئے کہ اعتقاد جازم اور مطابق واقع کے ساتھ ناشی عن دلیل کی قید ہے
اور ظاہر ہے کہ مقلد کا اعتقاد جازم ناشی عن دلیل نہیں ہے بلکہ تقلیداً ہوتا ہے
اس لئے مقلد کا شمول نہیں ہوگا) حالانکہ جمہور علماء کا قول ہے مقلد مومن ہے پس
ثابت ہو گیا کہ تصدیق کے دوسری معنی بھی حصول ایمان کے لئے کافی نہیں ہیں۔

س۔ اس معنی دوم پر جو اعتراضات وارد ہوئے ہیں کیا اون کا رد بھی کیا گیا ہے؟

ج۔ ہاں رد کیا گیا ہے چنانچہ اعتراض اول کا جس سے ایمان کا غیر مانع ہونا لازم آیا تھا یہ
جواب دیا گیا ہے کہ ایمان کی جو ترفیع معنی ثانی میں کی گئی ہے اوس سے مراد ایمان

شرعی ہے جو عند اللہ یعنی آخرت میں سود مند ہو۔ اور چونکہ ایمان شرعی کا اجتماع کفر کے ساتھ ہو نہیں سکتا اس لئے کہ ایمان شرعی جو عند اللہ نافع ہے اوس کی شرط یہ ہے کہ اوس کا منافی یعنی اوس کو باطل کرنے والا بھی نہ پایا جائے اور ظاہر ہے کہ اذعان شرعی کا نہ پایا جانا ایمان شرعی کے منافی ہے جیسے بالاختیار کسی صنم کو سجد کرنا کہ ایسی حالت میں اگرچہ اذعان شرعی پایا جائے مگر ایمان شرعی مفید عند اللہ کے منافی ہے۔ اور یہ مسلم ہے کہ متنافسین یعنی ضدین کا اجتماع محال واحد میں ہو نہیں سکتا پس ثابت ہو گیا کہ ایمان مذکور کی صحت کے لئے بالاجماع اذعان شرعی ضروری ہے اور اذعان شرعی کے معنی سابق میں گذر چکے ہیں اور اعتراض ثانی کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ تعریف مذکور ایمان کامل کی ہے جس سے یہ لازم آئیگا کہ مقلد کا ایمان غیر کامل ہے۔

س۔ تصدیق کے معنی سوم بیان کیجئے ؟

ج۔ معنی سوم یہ ہیں کہ، تصدیق ایسی دلی رضا مندی ہے جو اعتقاد جازم کی تابع اور واقع کی مطابق ہو، اور اگر یہ اعتقاد جازم وغیرہ کسی دلیل سے پیدا ہوا ہے تو اوس کا نام معرفت ہے اور اگر کسی دوسرے کا قول بغیر اوس کی دلیل کی معرفت کے لیا گیا ہے تو اوس کا نام تقلید ہے الحاصل تصدیق کے جو تیسرے معنی بتلائے گئے ہیں وہی محقق ہیں۔

س۔ معنی سوم ہی محقق کس لئے ہیں ؟

ج۔ معنی سوم اس لئے محقق ہیں کہ اوس میں ہر دو اعتراضات سابقہ جو معنی ثانی میں مذکور ہوئے ہیں اون کے جوابات کی ضرورت نہیں پڑے گی چونکہ کافر اس تعریف میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ اوس کے جزم کے ساتھ اذعان شرعی نہیں ہے اس لئے کہ اوس کا نقص اذعان شرعی سے راضی نہیں اسی لئے اوس کے ساتھ حدیث نقیض یعنی قلبی رضا بھی نہیں پس کافر کا اعتقاد جازم مذکور تصدیق شرعی نہیں بلکہ تصدیق منطقی ہے ظاہر ہے کہ تصدیق منطقی کی وجہ سے کافر کفر سے خارج نہیں ہو سکتا اور نہ اوس

کافر کو کچھ فائدہ حاصل ہوگا۔ آئندہ اس کو وضاحت سے بیان کیا جائے گا نیز اس تعریف میں مقلد بھی داخل رہے گا کیونکہ اس کے اعتقادِ جازم کے ساتھ حدیث نفس یعنی رضا قلبی ہو کر رہی ہے غایتِ اکامرہ ہے کہ مقلد کا اعتقادِ جازم ناشی عن دلیل نہیں ہے بریں ہم جمہور علماء کے پاس صحتِ ایمان کے لئے کافی ہے ۵

س۔ اب فرمائے کہ اسلام اور ایمان کے مابین کوئی نسبت ہے ؟

ج۔ واضح باد کہ اس نسبت کے متعلق اختلاف ہے بعض علماء تو کہتے ہیں کہ اسلام اور ایمان شرعاً الفاظِ مترادف ہیں جن کے ایک ہی معنی ہیں پس ایمان و اسلام ہر دو کی تعریف یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ لائے ہوئے احکام جو مجمع علیہما اور بیسیاتِ دینی سے ہوں ان کی دل سے تصدیق کرنی پس اس قول کے لحاظ سے کلمہ بطیہ کا زبان سے کہنا ایمان و اسلام کے لئے دلیل ہوگا اور عل ان دونوں کے لئے کمال ہوگا لیکن یہ قول ضعیف ہے قول صحیح اور راجح یہ ہے کہ ایمان و اسلام متغایر ہیں ۵

س۔ ایمان و اسلام کے تغایر کی کیفیت تو بیان کیجئے ؟

ج۔ ہاں قولِ راجح کی بناء پر انقیادِ ظاہری کا نام اسلام ہوگا اور تصدیقِ باطنی کا نام ایمان ۵ اس میں کچھ اور وضاحت فرمائے ؟

ج۔ مزید توضیح یہ ہے کہ اسلام و ایمان ہر ایک کے دو دو قسم ہیں (۱) اسلام منہجی عند اللہ و عند الناس یعنی ایسا اسلام جو مخلوق و خالق دونوں کے پاس منہجی ہو (۲) ایمان منہجی عند اللہ و عند الناس یعنی ایسا ایمان جو عند اللہ و عند الناس نجات دہندہ ہو (۳) اسلام منہجی عند الناس فقط (۴) ایمان منہجی عند اللہ فقط ۵

س۔ اسلام میں تو یہ اقسام بیان کیجئے ؟

ج۔ وہ اسلام جو خدا و دنیا و مخلوق دونوں کے پاس نجات دہندہ ہے وہ ظاہری امثال ہے (امثال کہتے ہیں حکم ماننے اور فرماں برداری کرنے کو) جو تصدیقِ قلبی کے

ساتھ ہو یعنی امثال ظاہری کے علاوہ دل سے تسلیم اور قبول کرنا چنانچہ اسی کو ایمان کہا جاتا ہے اور جو اسلام کہ عند الناس منجی ہے وہ صرف امثال ظاہری کا نام ہے بدون ایمان کے مثلاً منافق کہ یہ دنیوی احکام میں تو مسلم و مومن ہے لیکن اگر اوس کے کفر پر کسی علامت کے ذریعہ سے اطلاع ہو جائے مثلاً کسی بت کو باختیار سجدہ کرتا ہو، انظر آئے تو ایسی صورت میں دنیا میں بھی اوس پر احکام کفر جاری ہوں گے۔

س۔ ایمان میں بھی یہ اقسام بیان کیجئے؟

ج۔ وہ ایمان جو عند اللہ اور عند الناس منجی ہے یہ ہے کہ دل سے تصدیق یعنی تسلیم اور امثال ظاہری کے کیجائے جس کو اسلام کہا جاتا ہے اور وہ ایمان جو صرف عند اللہ منجی ہے یہ ہے کہ محض دل سے تسلیم اور قبول بغیر امثال ظاہری کے کیا جائے (جیسے نطق یا شہادتیں) یعنی اتفاقاً بغیر کسی عذر مانع کے یا بغیر کسی قسم کے عناد یا انکار کے زبان سے کلمہ طیبہ کا اقرار نہ کر سکے یا اتنا موقع ملنے سے پیشتر انتقال کر جائے تو ایسا شخص عند اللہ مومن ہے چنانچہ ماسبق میں اس کا کئی بار ذکر ہو چکا ہے ۵

س۔ اسلام اور ایمان میں جو تقاییر بتلایا گیا ہے آیا وہ مفہوم اور ماصدق اور محل کے اعتبار سے ہے یا کسی ایک کے اعتبار سے؟

ج۔ اسلام اور ایمان میں جو تقاییر بتلایا گیا ہے وہ باعتبار مفہوم یعنی معنی اور باعتبار ماصدق یعنی اوس کے افراد دونوں کے لحاظ سے ہے چونکہ اسلام کے معنی انقیاد ظاہری کے ہیں اس لئے اوس کے افراد بھی انقیادات ہیں جیسے زید عمر بکر وغیرہ کلی انقیاد۔ اور ایمان کے معنی ہیں تصدیق باطنی اس لئے اوس کے افراد بھی تصدیقا ہیں جیسے زید عمر وغیرہ کی تصدیق اور محل کے اعتبار سے اسلام و ایمان ہر دو متحد ہیں

یعنی شرعاً باعتبار محل دونوں متلازم ہیں لیکن یہ اتحاد محلی، جہت معتبرہ کے اتحاد کے بعد ہوگا۔ اور محل سے مراد وہ ذات ہے جس سے یہ دونوں قائم ہوں یعنی جو شخص ان دونوں (یعنی اسلام و ایمان) میں سے کسی ایک سے اگر موصوف ہو تو دوسرے سے بھی موصوف ہوگا اور جو شخص کسی ایک سے بھی موصوف نہ ہو تو دوسرے سے بھی موصوف نہ ہوگا۔ اور جہت معتبرہ سے مراد عند اللہ یا عند الناس کی قید لگاتی ہے۔ پس ایسی صورت میں ایمان یا اسلام کا تحقق بغیر ایک دوسرے کے نہیں ہوگا یعنی ہر مسلمان مومن ہوگا اور ہر مومن مسلمان نیز اس تلازم سے جو مراد ہے اس کا ذکر قریب میں آئے گا۔

مس۔ کیا جو شخص دل سے تصدیق کرے اور زبان سے کلمہ طیبہ کا اقرار نہ کرے لیکن ناراضی یا عناد کی وجہ سے نہیں بلکہ ایسا اتفاق ہو گیا ہے یا اقرار زبانی پر قادر و متمکن ہونے سے پیشتر اچانک موت کا شکار ہو جائے مگر دل سے تو مصدق تھا یا اقرار لسانی سے معذور ہے جیسے انخس (دکونگا) تو کیا تلازم مذکور پر ان صبرتوں میں کوئی اعتراض وارد ہوگا؟

ج۔ کسی قسم کا بھی اعتراض تلازم مذکور پر وارد نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ سب عند اللہ مسلم و مومن میں مگر عند الناس نہیں کیونکہ تلازم مذکور کا اعتبار ان دونوں کے درمیان شرعاً جہت معتبرہ کے اتحاد کے بعد واقع ہوا ہے جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اس لئے ظاہر ہے کہ صورت ہذا میں جہت معتبرہ عند اللہ کے لحاظ سے متحد ہے یعنی تصدیق قلبی موجود ہے۔

مس۔ اسلام و ایمان کے مابین جو تلازم شرعی بتلایا گیا ہے کہ وہ باعتبار محل جہت معتبرہ کے اتحاد کے بعد لازمی ہوگا، تو اس سے کیا مراد ہے؟

ج۔ اس تلازم سے مراد یہ ہے کہ ایمان اور اسلام ہر دو میں اگر عند اللہ و عند الناس

منجی ہونے یا صرف عند اللہ منجی ہونے کا اعتبار کیا جائے تو ایسی صورت میں ہر ایک دوسرے سے غیر شغف اور لازم ہوگا ورنہ تلازم باقی نہیں رہے گا اور اور جب تلازم نہ رہا تو بسا اوقات دونوں بھی محل واحد میں پائے جائیں گے اور کبھی صرف ایک ہی پایا جائے گا۔

مس۔ ایمان اور اسلام میں جبکہ ہم ہر ایک میں منجی عند اللہ و عند الناس یا صرف منجی عند اللہ ہونے کا اعتبار نہ کریں تو دونوں میں کونسی نسبت ہوگی؟
ج۔ ایسی صورت میں ایمان و اسلام کے مابین عام خاص من وجہ کی نسبت ہوگی یعنی ایک مادہ میں دونوں کا اجتماع ہوگا اور دو مادوں میں افتراق۔

مس۔ اسلام و ایمان کا اجتماعی مادہ کیا ہے؟
ج۔ مادہ اجتماع ان ہر دو کا اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی شخص اپنے دل سے آنحضرت صلم کے جملہ لائے ہوئے احکام جو بداعتہ معلوم ہوں اور جن پر اجتماع بھی ہو چکا ہو ادن کی تصدیق کرے اور ظاہر میں بھی احکام شرعیہ کا متبع رہے۔ ایسا ہی شخص مسلم و مومن ہے۔

مس۔ اسلام کا مادہ انفرادی بیان کیجئے؟
ج۔ اسلام کا مادہ انفرادی اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی شخص ظاہر تو احکام شرعیہ کا متقاد و متبع ہے مگر آنحضرت صلم کے لائے ہوئے احکام جو بداعتہ معلوم اور منع علیہ ہوں اعلان کلام سے تصدیق نہ کرے جیسے آنحضرت صلم کے زمانے کے منافقین کہ باطن میں جھٹلاتے اور تصدیق بھی نہیں کرتے تھے چنانچہ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے
قَالَتِ الْأَعْرَابُ لَمُتُوا مَبْنُوًّا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمْ يُدْخِلْنَا فِي الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِكُمْ
ترجمہ۔ اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لا چکے، اس کو نبی صلم، آپ انہیں کہتے ہیں کہ تم ایمان نہیں لائے بلکہ یہ کہو کہ ہم اسلام لائے ہیں ایمان تو تمہارے طلب میں

داخل ہی نہیں ہوا۔ ہم پر یہ اعتراض وارد نہیں ہو سکتا کہ منافق پر اس مادہ میں حکم لگایا گیا ہے کہ وہ باعتبار ظاہری حالت کے مسلم ہو من ہے۔ کیونکہ منافق کا ایمان اور اسلام دونوں بھی عند اللہ منجی نہیں ہیں چہ جائے کہ ایک ہی منجی ہو سکے۔ بلکہ وہ عند اللہ کافر اور مخلد فی النار ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا بالتحقیق منافقین اک کے اہتائی درجہ میں رہیں گے اور آپ ہرگز کسی کو ان کا معین و مددگار نہیں پائیں گے۔

س۔ ایمان کا انفرادی مادہ بیان کیجئے ؟

ح۔ مادہ انفرادی ایمان اوس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی شخص آنحضرت صلم کے لاہوئے احکام جو بیدارہ معلوم اور جمع علیہ ہوں اُن کی بغیر اذعان شرعی کے دل سے تصدیق کرے اور بظاہر احکام شرعیہ کی اتباع نہ کرے جیسے کفار قریش اور علماء یہود کی حالت آنحضرت صلم کے زمانہ میں تھی۔

س۔ اوس حالت کی کیفیت تو بیان کیجئے ؟

ج۔ کیفیت اوس کی یہ ہے کہ کفار قریش و علماء یہود دل سے اس امر کی تصدیق کرتے تھے کہ آنحضرت صلم پیغمبر خدا ہیں اور آپ کے آوردہ جملہ احکام برحق ہیں لیکن چونکہ یہ اہل استکبار و عناد تھے اور اذعان و انقیاد اور تسلیم نہیں کرتے تھے اس لئے ظاہر ہے کہ یہ حالت ایمان شرعی جو عند اللہ مفید ہے اوس کے منافق ہے غایت یہ ہے کہ ان کی تصدیق منطقی ہے شرعی نہیں جس سے ایمان لغوی ثابت ہوگا ایمان شرعی نہیں اور ایمان لغوی انہیں کفر سے نہیں لگائے گا اور نہ کچھ فائدہ دیکھائے گی مزید توضیح قریب میں کی جائے گی۔

س۔ اس پر دلیل کیا ہے ؟

ج۔ دلیل اوس کی حسب ذیل قرآنی آیات میں قوله تعالیٰ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ يُحْزَنُ لَكَ الَّذِي

يَقُولُونَ فَاهُمْ لَا يُكَلِّدُ بُولَكَ وَلَكِنَّ الْبَطْلَانَ بِآيَاتِ اللَّهِ يُجَبِّبُونَ ۚ
 بالتحقیق ہم جان تے ہیں کہ آپ کو شاق گذرتا ہے جو کچھ آپ کہتے ہیں یہ آپ کو نہیں
 جھٹلاتے بلکہ ظالمین اٹھ کر آیتوں کا انکار کرتے ہیں و قوله تعالیٰ يَعْرِفُونَهُ كَمَا
 يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ آپ کو ایسا جان تے ہیں جیسا کہ اپنی اولاد کو جان تے ہیں
 و قوله تعالیٰ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ نہیں ایمان لاتے
 ہیں اور ان میں سے اکثر خدا کے تعالیٰ پر مگر اس حالت میں کہ وہ مشرک باللہ ہوتے ہیں

س۔ ایمان اور اسلام میں جو تین مادے بیان کئے گئے ہیں ان میں نافع اور دنیا و
 آخرت میں نجات دہندہ کونسا مادہ ہے ؟

ج۔ مادہ اجتماع ہی نافع اور دنیا و آخرت میں نجات دینے والا ہے جیسا کہ سابق میں
 ذکر کیا گیا ؟

س۔ صرف دنیا میں کونسا مادہ نفع بخش ہے ؟

ج۔ افراد اسلام کا مادہ صرف دنیا میں نافع ہے آخرت میں تو صرف اسلام بغیر ایمان
 شرعی کے کسی قسم کا فائدہ نہیں دے گا

س۔ وہ کونسا مادہ ہے جو دنیا و آخرت یعنی دونوں جہان میں مفید نہیں ؟

ج۔ صرف ایسا ایمان جس کے ساتھ حدیث نفس یعنی رضا قلبی نہ ہو وہ مفید ہو
 جہان نہیں جیسا کہ پیشتر ذکر کیا گیا پس اس قسم کا ایمان بغیر اسلام کے داریں میں کسی قسم کا
 فائدہ نہیں دے گا۔

س۔ احسان اور اسلام و ایمان کے درمیان کونسی نسبت ہے ؟

ج۔ نسبت درمیان اسلام کے جو معنی انقیاد و ظاہری کے ہے اور درمیان احسان کے
 باعتبار اس کے مقام سوم کے تراوف کی ہے یعنی اسلام و احسان دونوں متراوف
 ہیں پس جبکہ یہ ہر دو متراوف ہوئے تو جو نسبت کہ اسلام و ایمان میں تھی یعنی نسبت تخاصم

وہی نسبت ایمان و احسان میں ہوگی جیسا کہ توضیح مابقی سے ظاہر ہو چکا لیکن اگر ہم اس امر کے قائل ہوں کہ اسلام و ایمان مترادف یا متغایر ہیں مگر دونوں میں باعتبار محل التزام شرعی ہے تو ایسی صورت میں اسلام و ایمان اخص ہوں گے احسان اب رہا احسان باعتبار اوس کے مقام اول و دوم کے تو وہ ایمان اور اسلام سے باعتبار ان دونوں کے جملہ معانی سابقہ کے اخص ہو گا۔

س۔ یہ تو فرمائے کہ آیا ہر مکلف پر دین الاسلام کے لئے دائمی راسخ الاعتقاد ہی اور جزم واجب ہے جیسا کہ اسلام میں داخل ہونا ہر مکلف پر واجب ہے یا کیا ہے ج۔ دین الاسلام پر دائمی جزم اور راسخ الاعتقاد ہی رکھنی واجب ہے پس اگر کوئی مسلمان قطع اسلام کا ارادہ کر لے تو یہ اسلام کی حقیقت میں شک و تردد کرے یا اسلام کو کسی مستقبل شے سے معلق کر دے تو فوراً کافر ہو جائے گا پس ظاہر ہو گیا کہ استمرار علی الاسلام یعنی دین اسلام میں ثابت قدم رہنا واجب ہے س۔ کیا ہر مکلف مسلمان پر اسلام کی حفاظت واجب ہے ؟

ج۔ ہاں ہر مکلف مسلمان پر اسلام کی حفاظت کرنی واجب ہے۔ حفاظت اسلام بھی منجملہ اُن کلیات خمس کے ہے جن کی حفاظت کرنی واجب اور ضروری ہے۔ کلیات خمسہ بالترتیب حسب ذیل ہیں (۱) حفاظت دین (۲) حفاظت نفس (۳) حفاظت نسب (۴) حفاظت عقل (۵) حفاظت مال۔ عزت و آبرو کی حفاظت بھی اسی مرتبہ اخیرہ کے درجہ میں ہے۔

س۔ علم توحید ارکان دین کے کوئے ارکان میں سے ہے ؟

ج۔ واضح باد کہ رکن دوم از ارکان دین یعنی ایمان چونکہ اعتقادات ہے اس لئے علم توحید کی تدوین اوس کے لئے کی گئی ہے اور کلمہ طیبہ جو ارکان اسلام کا پہلا رکن ہے چونکہ اوس کے معنی جملہ عقاید توحید کے مستلزم ہیں اس لئے اوس کو بھی اسی میں شامل

کر دیا گیا ہے ۵

س۔ علم تصوف ارکانِ دین کے کوٹے رکن میں سے ہے ؟
ج۔ واضح رہے کہ رکن سوم ازارکانِ دین یعنی احسان کے معنی جو باعتبار اوست کے مقامِ اولیٰ دوم کے ذکر کئے گئے ہیں انہیں مدارج کے لئے علم تصوف کی تدوین کی گئی ہے ۵

س۔ اسلام کے ارکانِ اربعہ اخیرہ کے لئے کن علوم کی تدوین کی گئی ہے ؟
ج۔ اسلام کے ارکانِ اربعہ اخیرہ کے لئے علم فقہ کے ریع عبادات کی تدوین کی گئی ہے اور علم فقہ کے چار حصے ہیں عبادات۔ معاملات۔ مناکحات۔ جنایات۔
س۔ عبادات کے سوائے علم فقہ کے بقیہ ہر مضمون کی تدوین کن اصول سے ہوئی ہے ؟
ج۔ علم فقہ کے تینوں حصوں کی تدوین کلیات خمسہ مذکورہ سے (جزئی کی حفاظت واجب ہے) ہوئی ہے اور کلیات خمسہ میں زیادہ تر تاکید آگے حفاظتِ دین کے وجوب کی ہے اور دیگر کلیات کی بھی حفاظت کرنی چونکہ حفاظتِ دین کا ہی وسیلہ و ذریعہ ہے اس لئے واجب ہے پس معلوم ہو گیا کہ بقیہ کلیات بھی حفاظتِ دین میں ہی داخل ہیں خارج نہیں ۵

س۔ بقیہ علوم کو ارکانِ دین سے کیا نسبت ہے ؟
ج۔ علم تفسیر اور علم حدیث یہ دونوں فقہ اور تصوف اور بعض عقاید توحید کے دلائل میں سے ہیں۔

س۔ اس کی مزید کافی توضیح فرمائے ؟

ج۔ (واضح باد کہ) یہ امر مشہور ہے کہ فقہ کے دلائل بلا خلاف چار ہیں یعنی کتاب اللہ سنت رسول صلعم۔ اجماع۔ قیاس۔ البتہ دلیل پنجم یعنی استحبابِ اصل کے متعلق اختلاف ہے لیکن فی الحقیقت جملہ دلائل کتاب اللہ کی طرف ہی راجع ہیں

چنانچہ ارشاد باری ہے وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّلْكُلِّ شَيْءٍ (ترجمہ) امارا ہم نے آپ پر (اسے نبی) ایسی کتاب جو تمام امور شرعیہ کے لئے (جن کی مخلوق کو ضرورت لاحق ہوتی ہے) بیانِ یلغ ہے۔ جلد اولہ کتاب اللہ کی طرف اس لئے راجع ہیں کہ بیانِ حکم یا تو نفس کتاب یعنی قرآن میں ہوگا یا کتاب کے سنت پر حوالہ دینے سے ہوگا دیکھو خدائے تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا یعنی آنحضرت صلیم تہیں جو کچھ دیں نہ پس تم اسے لیلو اور جس سے تہیں منع کریں اس سے باز رہو۔ یا کتاب اللہ اجماع پر حوالہ دینے سے بیانِ حکم ہوگا جو وَتَنصِبُ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ الْآیۃ سے ظاہر ہے یعنی شخص طریقِ مومنین کے سوائے دوسرے راستے کی اتباع کرے تو اس کا ٹھکانا جہنم ہوگا۔ یا کتاب اللہ قیاس پر حوالہ دینے سے بیانِ حکم ہوگا جیسا کہ ثابت ہے فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِیَ الْاَبْصَارِ (عبرت لو اسے بصیرت والو) ظاہر ہے کہ اعتبار کے معنی نظر و استدلال کے ہیں جن سے قیاس حاصل ہوتا ہے الحاصل یہی چار طرق ہیں جن سے کوئی حکم شرعی خارج ہو نہیں سکتا اور یہ سب کے سب قرآن میں مذکور ہیں اسی لئے قرآن کریم تَبْيَانًا لِّلْكُلِّ شَيْءٍ ہے اور اگر استصحاب اصل کا بھی شمار اولہ فقہ میں کیا جائے تو وہ بھی تاملِ صادق سے غور کیا جائے تو کتاب اللہ سے خارج نہیں پس اس توضیح سے ظاہر اور ثابت ہو گیا کہ احکام شرعیہ کی دلیل اصلی کتاب اللہ ہی ہے اور دیگر اِدْلَہ بالواسطہ یعنی بواسطہ قرآن احکام شرعیہ کے دلائل ہیں۔

مس۔ علم اصطلاح حدیث کی تدوین کیوں ہوئی ہے؟

ج۔ اصطلاح حدیث چونکہ علم حدیث کی معرفت کا وسیلہ ہے اس لئے اس کی تدوین ہوئی ہے۔

س۔ علم اصول فقہ کس لئے مدون ہوا ہے ؟

ج۔ چونکہ علم فقہ مبنی ہے اصول فقہ پر اسی لئے اس کی تدوین ہوئی ہے۔

س۔ ان تمام مذکورہ علوم کا نام کیا رکھا جاتا ہے ؟

ج۔ ان سب علوم کو علوم دینیہ کہا جاتا ہے مگر فرق اتنا ہے کہ بعض سے بعض سے اشرف

ہیں اب رہا بعض کو جو شرف حاصل ہے تو وہ اس لئے ہے کہ یہ بعض دیگر علوم کے اصول

ہونے کی وجہ سے اشرف ہوں گے یا اور دیگر خوبیوں کی وجہ سے انھیں شرف حاصل ہوا ہے

نیز ان علوم کو علم مقول اور علوم شرعیہ اور علم الشریعت بھی کہا جاتا ہے۔

س۔ کیا علوم دینیہ کو علوم ادبیہ کی ضرورت ہے یا نہیں چنانچہ بعض اشخاص جو خود کو عالم علوم دینیہ

کہتے ہیں اس امر کے قائل ہیں کہ علوم ادبیہ کی ضرورت نہیں ؟

ج۔ علوم دینیہ کو علوم ادبیہ کی سخت ضرورت ہے کیونکہ علوم ادبیہ وسیلہ ہیں علوم شرعیہ کے۔

اب رہا ایسے قائلین کے قول سے ان علوم کے احتیاج میں کسی قسم کا تردد نہیں ہو سکتا ہے البتہ

قائل کے جیسے اور ان سے کتر تیز نہ کہنے والے عدم احتیاج سمجھتے ہیں اور ان کی ضرورت کو

محسوس نہیں کر سکتے۔

س۔ کیا علوم شرعیہ علم مقول کے بھی محتاج ہیں ؟

ج۔ عقاید توحید کے دلائل میں علوم شرعیہ علم مقول کے محتاج ہیں اس لئے کہ عقاید توحید میں

جبکہ دلیل نقلی سے دلیل عقلی کا تعارض ہو تو دلیل عقلی ہی مقبر ہے الحاصل جو شخص علوم

دینیہ و ادبیہ و عقلیہ ان سب کا جامع ہو تو گویا وہ کامل تر شرف حاصل کر چکا ہے اور

جو شخص بعض علوم کو حاصل کرے تو گویا کہ وہ بقدر اور اک شرف سے محروم رہا ہے اور

اگر جملہ علوم مذکورہ کا عالم بھی ہو اور ان پر عمل بھی کرے تو ایسا شخص دنیا میں انبیاء

علیہم السلام کے ورثہ اور ان کے خلفاء ہیں جو کا خدا ہیں اس قسم کی ہدایت و توفیق

عنایت فرمائے آمین۔



باب دوم

نماز اور اس کے متعلقات کے بیان میں

نماز کے متعلقات وغیرہ کو بھی ہم نے اسی باب میں تہتیم فائدہ کی غرض سے ذکر کر دیا ہے نماز رکن دوم ہے ارکان اسلام کی اور اسلام رکن اول ہے ارکان دین کا جیسا کہ پیشتر ذکر کیا گیا۔ نیت میں صلاۃ کے معنی و دعائے خیر کرنے کے ہیں اور شریعت میں نماز کہتے ہیں چند خاص افعال و اقوال کو جو تکبیر تحریمہ سے آغاز اور سلام سے ختم کئے جاتے ہیں۔ نماز کی یہ شرعی تعریف وضع یا اغلبیت کے لحاظ سے ہے اب رہا اس کے خلاف جیسے بیار یا گونگے کی نماز کہ یہ افعال و اقوال کو صرف اپنے قلب پر جاری کرتے ہیں تو یہ عارضی یا غیر الغالب اتفاقی طریقہ ہے ۵

سوال۔ نمازیں اقوال کتنے ہیں؟

جواب۔ پانچ ہیں پہلا تکبیر تحریمہ (۲) سورہ فاتحہ (۳) تشهد اخیر (۴) درود اتخمرت صلعم پر (۵) تشهد اخیر کے بعد پہلا سلام ۵

سوال۔ نمازیں افعال کتنے ہیں؟

جواب۔ آٹھ ہیں (۱) نیت (۲) قیام یعنی قدرت والے کا نماز میں کھڑا رہنا (۳) رکوع (۴) اعتدال یعنی رکوع کے بعد بقدر طمانیت کھڑا رہنا اور طمانیت کہتے ہیں سکون بقدر سبحان اللہ کو (۵) سجود مرتین یعنی ہر رکعت میں دو سجدے کرنا (۶) جلوس بین السجدتین یعنی ہر دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا (۷) تشهد اخیر کے لئے بیٹھنا (۸) ترتیب چونکہ طہارت بھی محبت نماز کے شرائط میں سے ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ شرط مشروطہ طہارت

مقدم ہوتی ہے اس لئے ارباب فن نے وضع میں بھی شرط کو مشروط مقدم کیا ہے پس میں نے بھی انہیں بزرگواروں کی اتباع کر کے بیان ناز سے پہلے طہارت کا ذکر کیا ہے۔

فصل طہارت کے بیان میں

سوال - طہارت کس کو کہتے ہیں ؟

جواب - طہارت کے معنی لغت میں نفاخت اور ستی و معنوی (یعنی ظاہری و باطنی) میل کچل سے پاکیزگی کے ہیں۔ آذناس حبیبیہ عاب دہن اور رینٹ اور معنویہ حبیبیہ حد کینہ اور تکبیر اور شریعت میں طہارت کی متعدد طریقوں سے تفسیر کی گئی ہے ازان جلد اوس کی تعریف شرعی یہ بھی ہے کہ ”طہارت وہ ہے جس کے کرنے سے نماز صحیح ہو سکے“ حبیبیہ وضو غسل تیمم ازالہ نجاست یا ایسا فعل کرنا ہے جس سے وہ نجاست ہی حاصل ہو حبیبیہ تجدید وضو کرنی، طہارت کے چند مقاصد ہیں اور چند وسائل

سوال - طہارت کے مقاصد کتنے ہیں ؟

جواب - مقاصد طہارت چار ہیں۔ وضو۔ غسل۔ تیمم۔ ازالہ نجاست

سوال - طہارت کے وسائل کتنے ہیں ؟

جواب وسائل طہارت چار ہیں۔ پانی۔ مٹی۔ حجر استنجاء داہغ یعنی وہ اشیاء جن سے مردار چرم قماش دیکھاتے ہیں۔ اب رہا ظروف اور اجتہاد تو خود وسائل نہیں ہیں بلکہ وسیلہ وسائل ہیں۔ اب ہم سب سے پیشتر اعظم ترین وسیلہ کا ذکر کرتے ہیں۔

سوال - کتنے قسم کے پانیوں سے طہارت جائز ہے ؟

جواب - سات قسم کے پانیوں سے طہارت جائز ہے ۱، بارش کا پانی (۲،

دریائی پانی (۳، نہر کا پانی۔ ۴، چاہ و کنوئیں کا پانی۔ ۵، چشمہ کا پانی (۶، برف کا پانی (۷، اولوں کا پانی ۸

سوال - ان میں سے ہر ایک پانی کے کتنے قسمیں ہیں؟

جواب - ہر ایک کے چار چار قسم ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

سوال - پہلی قسم کیا ہے؟

جواب - قسم اول اوس پانی کی ہے جو خود بھی پاک ہو اور غیر کو بھی پاک کرے اور اوس کا استعمال بھی مکروہ نہ ہو اور وہ آب مطلق ہے جس میں کسی قسم کی قید لازم جس کو صحابہ عرف اور اہل لسان جو اوس آب کی حالت سے واقف ہوں نہ لگائیں۔

سوال - قسم دوم کیا ہے؟

جواب - قسم دوم اوس پانی کی ہے جو خود بھی پاک ہو اور دوسرے کو بھی پاک کرے اور اس کا استعمال صرف بدن کے لئے مکروہ ہے کپڑے کے لئے مکروہ نہیں البتہ گرم پانی سے تر کئے ہوئے کپڑے پہننا مکروہ ہے اور جب کپڑے خشک ہو جائیں تو کراہت نہیں اور وہ ماؤ مشتمن سے یعنی گرمی کے وقت گرم علاقوں میں تمازت آفتاب سے (ازاب منطیع میں) یعنی جو برتن ٹھوک کھائے جاتے ہیں اُس میں گرم شدہ پانی اگر سونے چاند سے کے برتن میں ہو تو ایسے آب شمس میں کراہت نہیں اس لئے کہ سونے یا چاندی کا جوہر اصل صاف ہے اگرچہ بحیثیت استعمال سونے چاندی کے ظروف کا استعمال حرام ہے اور آب شمس جب سرد ہو جائے تو کراہت بھی زائل ہو جاتی ہے۔ نیز نہایت سرد اور نہایت گرم پانی کا استعمال بھی ضروریات بدن کے لئے مکروہ ہے کپڑوں کے لئے نہیں (اور جس زمین پر فدائے تعالیٰ کا غضب نازل ہوا ہو اوس کے پانی کا استعمال بھی مکروہ ہے جیسے مقام حجر کی باؤلیوں کا پانی البتہ اُس علاقہ کی وہ باؤلی جس سے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی بیا کرتی تھی اوس میں کراہت نہیں اور قوم لوط کے دیار اور بابل اور بصرہ جوت کا پانی بھی مکروہ الاستعمال ہے و نیز میرزاوان جس میں آنحضرت صلعم پر سحر کاری کی گئی تھی اوس کے پانی کا بھی استعمال مکروہ ہے۔)

سوال - قم سوم کیا ہے ؟

جواب - قم سوم وہ پانی ہے جو خود تو پاک ہو مگر مطلقاً نہ ہو یعنی وہ پانی جو رفع حدث یا ازالہ نجاست کے لئے استعمال کیا گیا ہو لیکن صورت ثانیہ یعنی ازالہ نجاست میں اسی وقت تک فی نفسہ طاہر رہے گا جبکہ وہ ازالہ نجاست کے بعد متغیر نہ ہوگا اور دھونے سے پیشتر اس کا جتنا وزن تھا اس سے بعد از غسل زائد نہ ہونے پائے یعنی غسل شدہ شے میں جتنا پانی جذب ہوگا اور سوخ طاہر (میل کچیل) کے لئے جتنا ضم ہوگا اس کے اعتبار کرنے کے بعد وزن میں کچہ زیادتی نہ ہونے پائے ورنہ ایسا پانی مستحب ہوگا۔ نیز جس پانی میں پاک چیزیں لمبانے کی وجہ سے اس کا کوئی ایک وصف بدل جائے مثلاً مٹی یا کھجال کے لمبانے سے کسی ایک وصف میں تغیر ہو جائے تو حرج نہیں یا جو پاک چیزیں پانی کے مقر (جائے قرار) یا اس کے پہننے کی جگہ میں ہونے کی وجہ سے کسی ایک وصف میں تغیر ہو تو بھی مضائقہ نہیں محالط وہ ہے جس کا جدا کرنا ممکن نہ ہو یا جس کی دیکھنے میں تمیز نہ ہو سکے اور حجاج و مرصد ہی محالط کا ہے

سوال - قم چہارم کیا ہے ؟

جواب - قم چہارم آب تلخچیں ہے اور اس کے دو قم ہیں ماء قلیل اور ماء کثیر ماء قلیل وہ ہے جو قلتین سے کم ہو اگر اس میں غیر معفو نجاست گر جائے خواہ وہ تغیر ہو یا نہ ہو تلخچیں ہو جائیگا اور ماء کثیر وہ ہے جو قلتین یا اس سے زائد ہو اگر اس میں نجاست خواہ معفو نہ ہو کیوں نہ ہو گر جائے یا صرف اس کے مجاور ہو جس سے ادنیٰ تغیر بھی پیدا ہو جائے تو مستحب ہو جائے گا کیونکہ نجاست کا معاملہ نہایت اہم ہے

سوال - تول اور ناپ کے لحاظ سے قلتین کی مقدار کیا ہے ؟

جواب - قلتین کہتے ہیں تقریباً پانچ درہل (سیر) بغدادی کے ہم وزن پانی کو اس سے اگر ایک دو درہل کم بھی ہوں تو مضائقہ نہیں لیکن دو درہل سے زیادہ کی کمی مضر ہے

اور تپ کے لحاظ سے مربع چپ زمین $\frac{1}{4}$ یعنی سواہات لائباتی چوڑائی گھرائی ہونی چاہئے اور اگر مدور کی صورت ہو جیسے باؤلی تو اس میں $\frac{1}{2}$ یعنی ڈھائی ہات گھرائی ہو اور ایک ہات چوڑائی۔ اور جو پانی نوش کرنے کے لئے وقف کیا گیا ہو اس کو طہارت میں استعمال کرنا حرام ہے لیکن اس سے اگر کوئی طہارت کر لے تو مع الحرمیت طہارت صحیح ہوگی یعنی یہ فعل حرام ہے لیکن طہارت صحیح ہے کیونکہ حرمت خارجی سبب سے ہوئی ہے پانی کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ اسی طرح غضب کردہ پانی کی بھی یہی حالت ہے یعنی غضب کرنا تو حرام ہے لیکن اگر اس سے طہارت کر لیا تو مع الحرمیت طہارت صحیح ہے۔

فصل طہارت کیلئے اجتہاد کرنے کے بیان میں

سوال۔ اجتہاد کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ مقصود کے حاصل کرنے میں کوشش کو صرف کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

سوال۔ طہارت میں اجتہاد کرنا جائز ہے یا واجب؟

جواب۔ اگر آب طہر تنجس پانی یا مستعمل پانی کے ساتھ مشتبہ یا مشکوک ہو جائے اور وقت بالکل تنگ ہو اور سوائے اس مشتبہ پانی کے دوسرا پانی نہیں مل سکتا ہے اور نہ دونوں کو ملانے سے قلتین بغیر تغیر کے حاصل ہو سکتے ہیں تو تنجس کی صورت میں اجتہاد کرنا واجب فوری ہے اور متعل کی صورت میں اجتہاد کرنا جائز ہے۔ پس بعد از اجتہاد قرائن و امارات سے جس پانی کو طہر سمجھے اسی سے طہارت کر لے۔ اگر چیکہ اجتہاد کرنے والا اندھا کیوں نہ ہو اور اگر کوئی معتبر شخص خبر دیوے کہ یہ پانی نجس ہے اور سبب بھی بتلا دے یا احکام طہارت کو جاننے والا خبر دیوے خواہ اس کا ہم مذہب ہو یا صرف اس کے مذہب سے عارف ہو تو ایسے شخص کی خبر پر اعتقاد کرنا واجب ہے۔

فصل نجس اشیاء کے بیان میں اور ان میں سے جو قماش دینے سے پاک یا ناپاک ہوتے ہیں ان کے بیان میں

سوال۔ جو نجس اشیاء قماش دینے سے پاک ہوتی ہیں وہ کونسی ہیں؟

جواب۔ جلود میتہ (یعنی چرم ہائے مردار) سب کے سب قماش دینے سے ظاہر و باطن دونوں جانب پاک ہو جاتے ہیں۔ یربائے قول معتد علیہ ظاہر سے مراد وہ حصہ ہے جو چرم کے دونوں جانب سے دکھائی دے جانین کے سوائے جو اندرونی حصہ ہے وہ باطن کہلائے گا مثلاً چرم کو چیرنے سے جو حصہ ظاہر ہو گا وہ باطن ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وباغت کے اشیاء جس جانب لگیں وہ ظاہر ہے اور جس جانب نہ لگیں وہ باطن ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے۔ اس حکم میں جلود (چرم) میتہ خواہ ایسے جانوروں کے ہوں جن کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو دونوں مساوی ہیں مگر چرم سگ و خنزیر اور ان دونوں سے جو حیوان پیدا ہوں یا ان دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ دیگر حیوان ظاہر کی جفتی سے جو حیوان پیدا ہوں تو ان کے چمڑے قماش دینے پر بھی ظاہر نہیں ہوں گے اور جلود یعنی کھال کہنے سے میتہ کے بال خارج ہیں کیونکہ میتہ کے بال نہ وباغت سے پاک ہوتے ہیں اور نہ دیگر طریقے سے البتہ تھوڑے سے ہوں تو تبعاً چرم کے لحاظ سے شہاب الدین ابن حجرؒ کے پاس ظاہر ہیں اور جمال الدین رملیؒ کے پاس معاف ہیں۔ اور وباغت کے بعد کھال کا حکم مثل نجس کپڑے کے ہے یعنی بعد وباغت کے اس کو دھو لینا واجب ہے۔

سوال۔ میتہ سے مراد کیا ہے؟

جواب۔ میتہ سے مراد وہ جانور ہے جس کی حیات بغیر شرعی طور پر زچ کر کے

ذابل ہو جائے اس طرح کہ وہ یا تو اصلاً ذبح ہی نہ کئے جائیں یا خلاف شرع طریقے سے ذبح کئے جائیں مثلاً پتھر اور حمایہ اعلیٰ کہ اگر انھیں خواہ ذبح ہی نہ کیا جائے یا شرعی طریقے سے ذبح کیا جائے تو یہ پرد و صورت میں میتہ ہی ہیں کیونکہ ان کا گوشت کھانا حرام ہے اور اسب و گور خرمثلاً اگر شرعی طریقے پر ذبح کئے جائیں تو میتہ نہیں بلکہ حلال ہیں البتہ اگر یہ اور ہر وہ جانور جن کا گوشت حلال ہے بغیر ذکاۃ شرعیہ کے مر جائیں تو وہ میتہ ہیں۔

فصل اوں پاک برتنوں کے بیان میں جن کا استعمال حرام ہے

اور جن کا استعمال حرام نہیں

سوال - کیا سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

جواب - سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال ہرگز جائز نہیں خواہ کھانے پینے کے لئے ہو یا دیگر طریقے سے استعمال کئے جائیں۔ بلکہ بلا استعمال بھی ان کا لے رکھنا مرد و زن کے لئے جائز نہیں۔ تیز زرد و سیم سے طلا و ملمع کئے ہوئے برتنوں کا بھی استعمال اس صورت میں جائز نہیں ہے کہ اگر اس طلائی برتن کو تپایا جائے تو کچھ مسموم شے حاصل ہو۔ لیکن سونے چاندی کے سوائے دیگر نفیس و بیش بہا وانی جو یا قوت زبرد مر جان یا عقیق و بلور وغیرہ کے ہوں تو اوں کا استعمال کرنا جائز ہے۔ تیز کسی سے طرف کا استعمال کرنا یا لے رکھنا بھی حرام ہے جس پر چاندی کی پٹی اس قدر لگی ہوئی ہو جو باعتبار عرف کلاں سمجھی جائے۔ خواہ پٹی محض زینت کے لئے ہو یا زینت و ضرورت دونوں کے لئے لگائی جائے حرام ہی ہے۔ اگر صرف ضرورت کے لئے ہو تو جو از مع الکرہات ہے اور چاندی کی باعتبار عرف چھوٹی پٹی اگر صرف زینت کے لئے ہو یا زینت و ضرورت دونوں کے لئے لگائی گئی ہے تو جائز مع الکرہات ہے اور اگر صرف ضرورت کے لئے ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔ اور پٹی کے خورد و کلاموں میں

اگر شک ہو تو ایسی صورت میں چھوٹی بڑی ٹپی چونکہ شک ہے اس لئے کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ پس یہ سات صورتیں میں چاندی کی ٹپی کے متعلق۔ اب رہا سونے کی ٹپی تو مطلقاً حرام ہے خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ضرورت کے لئے ہو یا بغرض زینت بہ حالت میں حرام ہے۔

فصل احکام مسواک کے بیان میں

سوال۔ مسواک کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب۔ ہر حالت و ہر وقت میں بلا افرات مسواک کرنا مستحب ہے مثلاً اٹھتے بیٹھتے لیٹے الیئم روزہ دار کے لئے زوال کے بعد مسواک کرنا مکروہ تنزیہی ہے خواہ زوال تقدیراً کیوں نہ ہو جیسا کہ دجال کے زمانہ میں ہو گا تو ایسے زوال تقدیری کے بعد بھی صائم کے لئے مسواک کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

سوال۔ کیا بعض مواضع میں استحباب مسواک اہم تر ہوتا ہے؟

جواب۔ ہاں تیس مواضع میں استحباب مسواک اہم تر ہوتا ہے پہلا جبکہ گندہ دھنی ہو جائے مثلاً کھانا پانی کے ترک کر دینے سے یا بدبو دار شے کے کھانے سے جیسے ہسن پیاز مولیٰ گندنا وغیرہ جس سے منہ میں گندگی ہوتی ہے۔ دوسرا نیند سے بیداری کے وقت تیسرا نماز کے لئے قیام کرتے وقت خواہ نماز فرض ہو یا نفل۔ علاوہ انیں دیگر بہت سے مواضع میں بھی مسواک کرنا احب ہے جن کا ذکر کتب مسوطہ میں مذکور ہے جیسے تلاوت قرآن کے وقت اور دانتوں کے زرد ہو جا پر اور وضو کرتے وقت دیا حدیث شریف اور دیگر علوم شرعیہ کی تعلیم کے وقت ذکر کے وقت اور مکان میں داخل ہوتے وقت یا خطبہ سننے کے لئے،

سوال۔ مسواک حاصل کس شے سے ہوتا ہے؟

جواب۔ "پر سخت چیز سے مسواک حاصل ہوتا ہے خواہ وہ نجس بھی ہو تو علامہ ابن حجرؒ کے پاس مسواک حاصل ہو جائے گا البتہ انگشت متصل سے مسواک نہیں ہو سکتا ہے مگر منفصل انگشت سے بھی ابن حجرؒ کے پاس مسواک حاصل ہو جائے گا۔ مسواک کے لئے پیلو کی لکڑی درختہائے دیگر سے اولیٰ ہے اور اوس کی ڈالیاں جڑوں سے بہتر ہیں پھر اذو لوتیت میں جریڈ النخل (خرما کی ڈالی) ہے اس کے بعد درخت زیتون اور اوس کے بعد ہر خوشبودار درخت پھر لقیہ اقسام کی ڈالیں ہیں کپڑا وغیرہ بھی اسی مرتبہ اخیرہ میں ہے الحاصل یہ چھ مراتب ہیں جن میں سے ہر ایک میں پانچ مذاہج جاری ہوں گے جن کا مجموعہ تیس مراتب میں مثلاً پیلو کی ڈالیوں میں اس طرح کہا جائے کہ اوس کی ڈالیوں میں وہی ڈالی افضل ہے جس کو پانی سے تر کیا جائے اس کے بعد اوس کا درجہ ہے جو گلاب کے پانی میں ترکی جائے پھر جو لعاب ہن سے ترکی جائے پھر سو کی ڈالی جو تہ نہیں کی گئی ہو پھر کچی ڈالی اسی طرح پیلو کی جڑوں میں اور دیگر اقسام میں کہا جائے گا البتہ کپڑے اور اوس کے مثل دیگر اشیاء میں پانچواں درجہ حاصل نہیں ہوگا۔"

سوال۔ مسواک کرنے والا نیت کیا کرے؟

جواب۔ نیت اس سے سنت کی کرے مثلاً یہ کہے نَوَيْتُ سُنَّةَ الْاِسْتِیَاكِ لَكَذَا (نیت کی میں نے فلاں امر کے لئے سنت المسواک کی) اگر بغیر نیت کے مسواک کیا جائے تو سنت حاصل نہیں ہوگی بشرطیکہ مسواک کسی عبادت کے ضمن میں نہ ہو ورنہ اگر مثلاً نیت وضو کے بعد یا تکبیر تحریمہ کے بعد مسواک کر لیوے تو ایسی صورت میں اوس کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وضو یا نماز کی نیت میں یہ بھی شامل ہے۔

فصل فی الزَّحْضِ وَضُوءِ کے بیان میں

سوال۔ وضوء کے کیا معنی ہیں؟

جواب۔ ”وضوء کے معنی لغت میں وضاءت یعنی خوبى اور پاكى اور گناہوں کی ظلمت و تاریکی سے خلوص و چھٹکارہ پانے کے ہیں اور شریعت میں وضوء کہتے ہیں خاص اعضاء میں خاص طریقے اور مخصوص نیت سے پانی کے استعمال کرنے کو اور وضوء میں چھپنے مض ہیں۔“

سوال۔ ”وضوء میں پہلا فرض کیا ہے؟“

جواب۔ ”پہلا فرض دل سے نیت کرنا ہے نیت کے معنی لغت میں قصد (یعنی ارادہ) کرنے کے ہیں اور شرع میں ارادہ کرنا کسی شے کا اوس کے فعل کے ساتھ نیت کہلاتا ہے (یعنی نیت اور فعل دونوں متعین ہوں) زبان سے نیت کرنا تو سنت ہے اور چہرے کا ابتدائی حصہ دھوتے وقت نیت کرنا واجب ہے اور اوس کی کیفیت یہ ہے کہ نَوَيْتُ رَفَعَ الْحَدِيثِ الْأَصْغَرَ (نیت کیا میں نے حدیث اصغر رفع کرنے کی) یا صرف نَوَيْتُ رَفَعَ الْحَدِيثِ یا نَوَيْتُ اسْتِباحَةَ الصَّلَاةِ (نیت کیا میں نے نماز جائز کر لینے کی) وغیرہ کوئی ایک مقبر نیت کہہ لے۔ اگر نیت چہرے کا ابتدائی حصہ دھوتے وقت نہ ہو سکے بلکہ کچھ حصہ دھو لینے کے بعد کی گئی ہے تو نیت کافی تو ہوگی لیکن نیت کرنے سے پشتر جس قدر حصہ دھولیا گیا ہے اوس کو مکرر دھولینا واجب ہے وضوء کی نیت کرنے والے پر یہ بھی لازمی ہے کہ اصل وضوء جن ارکان سے مرکب ہے اعلان کا اتھنار اور اون کے فعل کا بھی ارادہ نیت سابقہ کے ساتھ کر لیں البتہ اگر رفع الحدیث کی نیت کیا ہے تو وہی کافی ہے خواہ اعتقاد مذکور نہ کرے اس لئے کہ رفع حدیث میں وہ بھی شامل ہے۔“

سوال۔ وضو میں دوسرا فرض کیا ہے؟

جواب۔ پورے چہرے کا دھونا۔ یعنی بال جہاں سے عادتاً اُگتے ہیں وہاں سے تھوڑی کے نیچے انتہائی حصے تک لائبنائی میں اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک چوڑائی میں دھونا واجب ہے۔ ہونٹوں کی سرخی منہ بند کرنے کے بعد دھونا بال ظاہر ہوتی ہے وہ اور موضع غم بھی چہرے میں داخل ہیں (غممد وہ بال جو پیشانی اُگتے ہیں) پس اون سب کا پوست اور بال ظاہر اور باطن دھونا بھی واجب ہے۔ البتہ گنجان داڑھی اور گنجان عارضین کا باطنی حصہ دھونا واجب نہیں ہے۔ اور ان دونوں میں ظاہر کہنے سے مراد برائے قول متقدم علیہ حرف اکلا حصہ ہے اور باطن سے مراد بچھلا اور درمیانی حصہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ظاہر سے مراد اکلا اور بچھلا حصہ ہے اور باطن سے مراد صرف درمیانی حصہ ہے۔

سوال۔ وضو میں تیسرا فرض کیا ہے؟

جواب۔ ”دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھونا پس محل مفروض میں جو کچھ بال ناخن وغیرہ ہوں خواہ لائے کیوں نہیں اون کا دھونا واجب ہے حتیٰ کہ ناخنوں کا اندر والا حصہ جس میں ناخنوں کے میل کی وجہ سے پانی نہیں پہنچ سکتا ہو برائے قول اصح اسکا دھونا بھی واجب ہے لیکن سہولت کے لئے ایک وجیہ قول بھی ہے جس کو امام غزالی علیہ الرحمہ نے اختیار فرمایا ہے کہ ناخنوں کا اندر والا حصہ جس میں بدن کاری میل ہو غصہ البتہ اگر آٹا وغیرہ دیگر اشیاء ہوں تو اس صورت میں عفو نہیں۔ نیز محل مفروض میں جو کچھ ٹرکیں یا سوراخ ہوں ان کا دھونا بھی واجب ہے۔ ہاتھ وغیرہ میں اگر ٹرک یا سوراخ ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ جتنا پوست بدن تک ہو اس کا دھونا واجب ہے گوشت و بدن تک اگر پہنچ گیا ہے اور دوسرے جانب سے روشنی ظاہر نہیں ہوتی ہے تو اس کا دھونا ضروری نہیں اور اگر روشنی دوسرے جانب سے ظاہر ہوتی ہے تو ایسی ٹرک یا

سوراخ کامل طور پر دھونا واجب ہے۔ مگر اس میں غم فز کی شرط ہے۔ اگر ضرر کا احتمال ہے تو صرف پوست بدن تک کا حصہ دھونا واجب ہے اس سے اندر تر حصے کا دھونا واجب نہیں۔ اگر کاٹا بدن میں پوشیدہ ہو تو ظاہر ہے کہ وہ باطن کے حکم میں ہے اگر اس کا منظر آتا ہے اور وہ پوست بدن تک ہی محدود ہے تو اس کا اخراج واجب ہے اور اس کو نکالنے سے پیشتر اگر وضو کر لیا جائے تو بناءً علی القول الصحیح - وضو صحیح ہوگا البتہ نماز ایسی حالت میں قبل خراج صحیح نہیں ہو سکتی جبکہ کاٹا دم کثیر یعنی زیادہ خون سے متصل ہو اور بغیر مشقت کے کاٹنے کا ٹکالنا بھی ممکن ہو۔ اور اگر دم کثیر سے کاٹنے کا اتسا تو ہے مگر بلا مشقت اس کا ٹکالنا ممکن نہیں بلکہ سخت تکلیف ہوگی تو ایسی صورت میں نکالنے سے پہلے بھی نماز صحیح ہوگی۔

سوال: "وضو میں چوتھا فرض کیا ہے؟"

جواب: - پوست سر کے بعض حصے کا مسح کرنا یا چند بال جو حدود سر میں ہوں ان کا مسح کرنا چوتھا فرض ہے۔ خواہ ایک بال کا کچھ حصہ کیوں نہ ہو بشرطیکہ مسح کئے ہوئے بال اگر بجانب نزول لائے گئے جائیں تو حدود سر کے باہر نہ ہوں۔

سوال: "وضو میں پانچواں فرض کیا ہے؟"

جواب: "دونوں پیر ٹخنوں سمیت دھونا فرض پنجم ہے اور اگر ٹخفین (موزے) پہنا ہوا ہے تو مسح کر لینا کافی ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی کعبین (یعنی ٹخنوں سے) مراد وہ دونوں آفتواں ہیں جہاں سے پٹلی اور قدم جدا ہوتے ہیں۔

سوال: "وضو میں چھٹا فرض کیا ہے؟"

جواب: "چھٹا فرض تو تہیب ہے۔ ہر شے کو اس کے مرتبے میں رکھنا ترتیب کی حقیقت ہے اور یہاں ترتیب سے مراد یہ ہے کہ خلاف سلسلہ کسی عضو کو دوسرے پر مقدم نہ کیا جائے بلکہ پہلے چہرے کو دھولیں اور اس کے بعد دونوں ہاتھ

پھر سر کا مسح بعد ازاں دونوں پیر دھو دیں۔ اگر ترتیب کو بھول جائے تو وضو صحیح نہیں ہوگا۔ اور اگر نیت کر کے پانی میں ڈوب جائے خواہ پانی تھوڑا کیوں نہ ہو اور پانی میں کچھ دیر ٹھہرا بھی نہیں ہے تب بھی وضو صحیح ہوگا۔ ۱۱

فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں

سوال :- وضو کی سنتیں کتنی ہیں؟
جواب :- گیارہ ہیں پہلی سنت وضو کے اول میں اوس کی قلبی سنتوں کی نیت کے ساتھ تمییز پڑھنا قل تمییز صرف بسم اللہ اور اکل بسم اللہ الحمد للہ الحیم ہے اور جنابت والا بھی تمییز کہہ سکتا ہے لیکن صرف ذکر کا ارادہ رہے یا مطلقاً کہہ لے اگر ابتداءً وضو میں تمییز نہ کہے خواہ عدا کیوں نہ ہو تو اثنائے وضو میں کہہ لیا جائے البتہ فارغ ہونے کے بعد بے سود ہے۔ دوسری سنت دونوں ہاتھ کو پھونچوں تک دھونا خواہ نیند سے بیدار بھی نہ ہوا ہو اور نہ کسی برتن میں ہاتھ ڈالنا چاہتا ہو اور نہ ہاتھوں کے طاهر ہونے میں شک کیا ہو۔ البتہ اگر اون کے طاهر ہونے کا یقین نہ ہو تو تین بار دھونے سے پیشتر اونھیں ماءِ قلیل یا مائعات میں ڈوبنی مکروہ ہے کو ع سے مراد وہ آستخاں ہے جو ہاتھ کے انگشت نر سے ملی ہوئی ہوتی ہے۔ تیسری سنت دونوں ہاتھ پھونچوں تک دھونے کے بعد مسواک کرنی ہے۔ کمتر مسواک ایک بار اور اکل تین بار ہے البتہ اگر گندہ دھنی کی وجہ سے کیا گیا ہے تو عفونت زایل ہونے تک کرنی ضروری ہے۔ چوتھی سنت مسواک کرنے کے بعد مضمضہ یعنی کلی کرنا ہے پانچویں سنت کلی کرنے کے بعد استنشاق یعنی ناک میں پانی لینا اور مضمضہ استنشاق دونوں کو ملا کر ادا کرنا بھی سنت ہے۔ نیز دونوں کو ملا کر تین ہی چلو میں اس طرح ادا کرنا

۱۔ وضو کی سنتوں کی نیت کے لئے اگر کوئی سنت سنن الوضوء کہہ دیا جائے تو کافی ہے۔

کہ ہر جلو میں پہلے کچھ حصے سے مضمضہ کر لیں اور باقی سے استنشاق یہ طریقہ افضل ہے۔
 چھوٹیں سنت سارے سر کا مسح کرنا اور کانوں کا ظاہر و باطن دونوں جانب نئے پانی سے
 مسح کرنا۔ ساتویں سنت گنجان وارہی ہو تو خلال کرنی۔ آٹھویں سنت باتوں اور پیروں کی
 انگلیوں میں خلال کرنی۔ نویں سنت سید ہے ہاتھ اور پیر کو بائیں پر مقدم کرنا۔ دسویں سنت
 وضو کے سب اعضا کو تین تین بار دھونا۔ گیارھویں سنت اعضا کو پٹے در پٹے دھونا
 یعنی اعضا کو اتنا جلدی دھونا کہ ایک خشک نہ ہوئے سے پیشتر دوسرا دھونے لگ جائیں۔
 دیکھی منون ہے کہ اعضا کو خوب ملکر دھویا جائے اور صاقین میں دونوں ہاتھوں کے
 انگلیوں سے مسح کرنا صاقین کہتے ہیں آنکھوں کے اوس انتہائی کونوں کو جو ناک سے متصل
 ہوتے ہیں اور وقت وضو استقبال قبل کرتا اور اگر برتن میں وضو کریں تو اوس کو سیر
 جانب رکھنا نیز پانی سے چہرے کو نہ مارنا بھی سنت ہے وضو کے بعد کی دعا یہ ہے:-

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ
 اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ سُبْحَانَكَ
 اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ۝ اه بَشْرَى الْكَوَيْمِ -

فصل مکروہات وضو کے بیان میں

سوال :- وضو کے مکروہات کیا ہیں ؟

جواب :- وضو میں ضرورت سے زیادہ پانی خرچ کرنا مکروہ ہے یعنی ہر عضو
 کے واجبات اور سنن میں جتنا پانی کافی ہو سکتا ہے اوس سے زیادہ اسراف کرنا مکروہ ہے
 خواہ دریا کے کنارے کیوں نہ ہو اور تین بار سے زیادہ دھونا اوس پانی سے جو
 پینے کے لئے وقف کیا ہوا نہ ہو اگر وقف کردہ ہے تو حرام ہے نیز ایسے پانی سے تین بار

زیادہ کرنا جس کی کسی حیوان محترم کو پینے کے لئے ضرورت لاحق نہ ہو تب بھی مکروہ ہے اگر حیوان محترم کے لئے ضرورت ہو تو حرام ہے۔ یا ایسے پانی سے تین بار سے زیادتی کرنا جس کی ضرورت غسل واجب کے لئے نہ ہو تب بھی مکروہ ہے ورنہ یہ بھی حرام۔

اعضائے وضو کو تین بار سے کم دھونا بھی مکروہ ہے۔ اور وضو میں کسی دوسرے شخص سے اپنے اعضا دھونے میں مدد لینا بھی مکروہ ہے البتہ اگر کچھ عذر ہو تو کراہت نہیں۔ تیز ماء مراکد (ٹھہرے ہوئے پانی میں) وضو کرنا اگر چیکہ وضو کرنے والا جنابت والا نہ ہو مکروہ ہے لیکن ماء مراکد غیر مستحب ہونا چاہیے (مستی سے سقہ پانی مراد ہے کہ اگر اوس کے کسی ایک جانب نجاست واقع ہو تو دوسرے جانب سے کسی نفس اوس پانی کو خراب نہ سمجھے) اور ایسے پانی سے وضو کرنا جس کے ظاہر ہونے میں اختلاف کیا گیا ہو اور عورت کے وضو بنانے کے بعد جو پانی بچ رہے اوس سے وضو کرنا اور تانے کے برتنوں میں بھی وضو کرنا اور ترک تیا مَن (یعنی سید ہے اعضا سے شروع نہ کرنا) اور اوس کے مکدہ سنتوں کو ترک کرنا بھی مکروہ ہے۔

فصل شرائط وضو کے بیان میں

سوال: وضو کے شرائط کتنے ہیں؟

جواب: تیرہ (۱۳) ہیں (۱) اسلام یعنی وضو کرنے والا مسلمان ہو (۲) تیز پانی وضو تانے والا بے تیز یا دیوانہ نہ ہو (۳) حیض و نفاس سے پاک ہونا بحالت حیض یا نفاس اگر وضو کیا جائے تو درست نہیں (۴) اعضائے وضو پر پانی کو بدن سے روکنے والی کوئی شے نہ ہو۔ (۵) اعضا وضو پر پانی کو متغیر کرنے والی کوئی شے نہ ہو (۶) اعضا پر پانی جاری ہونا (۷) پانی ظاہر اور مطہر ہونا یعنی ایسا کہ خود بھی پاک ہو اور دوسرے کو بھی پاک کر سکے وضو کی فرضیت کو جانتا یہ نہ سمجھے کہ وضو سنت ہے (۸) فروض وضو میں سے

کسی ایک معین فرض کو سنت نہ سمجھے۔ (۱۰) تحقیق مُقْتَضٰی یعنی وضو جس حدت کے لئے کیا گیا ہے وہ تحقیق اور معلوم رہے اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ محدث تھا۔ اور اگر حدت معلوم نہ ہو تو احتیاطی وضو ہو گا مثلاً کھڑے ہو کر یا لیکن وقوع حدت میں شک ہو اور بغیر ناقض کے وضو کر لیوے اور کوئی حدت کا علم بھی نہ ہو تو وضو صحیح ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وقوع حدت میں اگر شک ہو (یعنی یہ علم نہ ہو کہ وضو ٹوٹ گیا ہے یا نہیں) تو خود کسی ناقض کو پیدا کر لے اور بعد ازاں وضو بنائے (۱۱) عَلَمٌ صَادِقٌ جس سے مراد یہ ہے کہ نیت کا حکم دوام رہے اگر اثنائے وضو میں وضو کی نیت قطع کر کے پھر ارادہ کر لے تو بقیہ اعضاء کے لئے جدید نیت کی ضرورت ہوگی (۱۲) دخول وقت دائم الحدیث کے لئے یعنی جو شخص ہمیشہ حد میں رہتا ہو یا کسی کو سلسل بول کی شکایت ہو وغیرہ وغیرہ تو ایسے اشخاص ہر نماز کے لئے بعد دخول وقت وضو بنائیں اگر قبل از وقت وضو کریں تو درست نہیں۔ (۱۳) دائم الحدیث اپنی طہارت پئے درپئے کرے۔

فصل موزوں کے مسح کے بیان میں

سوال: ”موزوں کے مسح کا کیا حکم ہے؟“

جواب: مسح خفین کا حکم یہ ہے کہ وہ صرف وضو میں پیرو ہونے کے بجائے جائز ہے اور غسل یا اذا لم نجاست میں جائز نہیں اور جواز کے حسب ذیل چار شرطیں (۱) کامل طور پر وضو کرنے کے بعد موزے پہنتے شروع کرے (۲) موزہ اتنا بڑا ہو کہ پیر میں سے محلّ فرض جتنا دھونا واجب ہے وہ ڈھک جائے (۳) موزے اتنے قوی ہوں کہ اون پر سفر (قدر) کرنے والا اپنے ضروریات کے لئے اترنے اور کوچ وغیرہ کرتے وقت تین دن میں رات چل پھر سکے اور مقیم یا ایسے مسافر کے لئے جو سفر فقرہ کرے ایسے موزے ہونی چاہئے جو ایک دن ایک رات تک اوس کے ضروریات میں کام دے سکیں ضروریات

بعض یہ مراد لیتے ہیں کہ اقامت مسافر کے وقت جو ضروریات لاحق ہوں اور ان میں کام دے سکیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ بوقت سفر جو ضروریات لاحق ہوں اور ان میں کام دیں اگر مقیم کا موزہ اتنا قوی ہو کہ مدت مسافر سے کچھ کم اور مدت مقیم سے کچھ زیادہ یا مساوی کام دے سکتا ہے تو ایسی صورت میں جتنی مدت تک کام دے اور اس وقت تک مسح کر سکتا مثلاً دو ڈھائی یوم۔ ۴۲، دونوں موزوں کا پاک ہونا۔“

سوال۔ جو موزہ جبیرہ لا پر پہنا ہوا ہو کیا اس پر مسح کرنا کافی ہو سکتا ہے؟
جواب۔ ”اگر جبیرہ لا پر (یعنی زخم پر پٹی یا لکڑی وغیرہ لگائی ہوئی ہو اور اس پر موزے پہن لئے گئے ہیں) تو ایسی صورت میں اس پر مسح کرنا کافی نہیں ہے کیوں کہ یہ مسح پر صلبوس ہے (یعنی موزہ جبیرہ پہنا گیا ہے اور جبیرہ کو خود مسح کی ضرورت ہے) گویا اس کی مثال مسح عمامہ کی سی ہے۔“

سوال۔ مسح خفین کی مدت کتنی ہے؟
جواب۔ مسح خفین کی مدت مقیم اور اس مسافر کے لئے جو سفر غیر قصر کرے ایک دن ایک رات ہے اور اس مسافر کے لئے جو سفر قصر کرے تین دن تین رات ہے۔ مدت مسح کا شمار اس وضو کے ٹوٹنے کے بعد ہو گا جس پر موزے پہنے گئے تھے۔ اگر بحالت اقامت مسح کیا تھا اور اس کے بعد سفر کرے یا بحالت سفر مسح کیا اور بعد ازاں ایک دن ایک رات گزرنے سے پیشتر مقیم ہو جائے تو صورت سفر و اقامت دونوں میں تعصیباً مقیم کی مدت مسح تمام کرے کیونکہ اقامت ہی اصل ہے۔ اگر بحالت اقامت مسح کر کے ایک دن ایک رات گزر جانے کے بعد سفر کرے تو چونکہ مدت ختم ہو چکی ہے اس لئے موزوں کا نکال دینا واجب ہے۔ یا بحالت سفر مسح کر کے ایک یوم و شب گزر جانے کے بعد مقیم ہو جائے تو ہجر و اقامت کے مدت ختم ہو جائے گی اور جو نمازیں مدت ماضیہ میں مسح کر کے پڑھے تھے وہ کافی ہو چکے ہیں۔ کیونکہ اقامت تو آئندہ کے لئے اثر کرے گی۔ اور مسح خفین میں

واجب یہ ہے کہ آپری حصے کے اوپر جو محل فرض کے محاذی ہو کچھ حصے کا مسح کریں مسح میں مسنون یہ ہے کہ وہ خطوط کے طور پر ہو اور ایک ہی بار ہو۔

سوال، مسح خفین کو باطل کرنے والی چیزیں کتنی ہیں؟

جواب،، حسب ذیل تین چیزوں میں سے کوئی ایک چیز پائی جائے تو مسح خفین باطل ہو جائے گا۔ ۱، دونوں ہونٹوں کو یا ایک ہی کو نکال دینا یا مونہ سے مسح کی حثلاً نہ رہنا مثلاً اوس کا پھٹ جانا یا ڈھیلے پڑ کر خود بخود نکل جانا ۲، مدت مسح ختم ہو جانا ۳، پھنے ہوئے شخص پر غسل واجب ہونا جیسے جنابت یا حیض یا نفاس یا ولادت سے۔

فصل حدیث اصغر کے اسباب کے بیان میں جن کو نواقض وضو

بھی کہا جاتا ہے

سوال، حدیث اصغر کس کو کہتے ہیں؟

جواب،، لغت میں حدیث کے معنی بلا قید اصغریا اکبر (الشیء الحادث) یعنی نویدائش کے ہیں اور اگر اصغر کی قید لگائی جائے تو شرعاً اوس کی تعریف اس طرح ہونگی حدیث اصغر ایک امر اعتباری ہے جو اعضائے وضو میں پایا جاتا اور صحت نماز کا مانع ہوتا ہے جہاں کوئی مرخص نہ ہو۔ سر میں حدیث اصغر کا کوئی خاص مقام معین نہیں ہے بلکہ جہاں مسح کریں وہی مقام معین ہو جائے گا۔ نیز حدیث اصغر کی تعریف یوں بھی کی جاتی ہے کہ جو شے وضو کو واجب کرے وہ حدیث اصغر ہے۔ حدیث کی دو قسمیں ہیں اکبر جس کا ذکر آئندہ آئے گا اور اصغر جس کا ذکر ہو رہا ہے۔

سوال، نواقض وضو کتنے ہیں؟

جواب،، وضو کو توڑنے والی چیزیں چار ہیں ۱، کسی چیز کا زندے آدمی کی

صلہ قطع میں مرخص سے مراوٹی اور پانی کا نہ ملنا ہے۔

اگلی یا پچھلی شرمگاہ سے نکلنا خواہ معتاد ہو جیسے بول و پرواز یا غیر متعاد کا نکلنا درخواست عین ہو (یا رج) جیسے کپڑا پتھری وغیرہ البتہ ضرورت کی منی جو پہلے وقفہ نکلے اوس سے وضو نہیں ٹوٹتا (۱) اور غسل واجب ہوتا ہے (۲) زوال عقل یعنی عقل کا زائل ہونا نیند وغیرہ سے البتہ چھڑ جا کر ٹھیکے ہوئے نیند آجلے تو وضو نہیں ٹوٹتا (۳) اجنبی اور بڑے مرد و زن کا جسم بغیر حائل کے ملنا (۴) ہتھیلیوں یا انگلیوں کے پیٹ و بطون کی طرف سے کسی انسان کی اگلی یا پچھلی شرمگاہ کا چھونا خواہ کمسن ہو یا سیت یا اپنی ہی شرمگاہ کیوں نہ ہو،

فصل اُن چیزوں کے بیان میں جو بحالتِ حدث

اصغر حرام ہیں

سوال: حدث اصغر سے کیا چیزیں حرام ہوتی ہیں؟

جواب: بحالتِ حدث اصغر یعنی بے وضو کی حالت میں چار چیزیں حرام ہیں (۱) نماز پڑھنا خواہ فرض نماز ہو یا نفل یا نماز جنازہ اسی طرح سجدہ تلاوت سجدہ شکر و خطیہ جمعہ (پڑھنے حرام ہیں) (۲) خانہ کعبہ کا طواف کرنا خواہ فرض ہو یا نفل (۳) قرآن شریف چھونا قرآن سے یہاں مراد ہر وہ شے ہے جس پر قرآن شریف پڑھنے کے لئے لکھا گیا ہو۔ اگرچہ کسی آیت کا بعض مفہم حصہ کیون نہ ہو خواہ کسی حائل پر سے چھوئے یا ہتھیلیوں کے اوپری جانب وغیرہ سے چھو یا جائے (۴) قرآن شریف اٹھانا حائل سے کیوں نہ ہو اسی طرح قرآن شریف کی جلد جو اس سے متصل ہو یا علحدہ لیکن ابھی اسی کے ساتھ ہو یعنی کسی دوسرے کام میں نہیں لے لی گئی ہے تو اس کا بھی چھونا حرام ہے۔ نیز قرآن مجید کا جزو دان یا صندوق وغیرہ جبکہ قرآن اُن میں ہو اُن کا چھونا بھی حرام ہے۔ البتہ قرآن مجید کو سیاب اور سامان کیسا اٹھانا جائز ہے مگر صرف حل مصحف کا ارادہ نہ رہے بلکہ سامان اٹھانے کا ارادہ رہے۔ نیز کلام مجید اگر ایسی تفسیر میں ہو جو اس سے نااید ہے تو

ایسی صورت میں بھی اوس کا اٹھانا چاہئے۔ طفل محترم خواہ جنابت والا کیوں نہ ہو پڑھنے کے لئے قرآن شریف اٹھانا اور چھونا چاہئے تو منع نہ کیا جائے۔ اگر کسی شخص کو طہارت کا تو یقین ہے مگر حدث کا بھی شک ہے یا حدث کا یقین ہے اور طہارت میں شک ہے تو ہر حالت میں یقین پر عمل کرے۔

فصل اون چیزوں کے بیان میں جن کے لئے وضو کرنا مسنون ہے

سوال: یا مکن چیزوں کے لئے وضو کرنا سنت ہے ؟
جواب: متعدد امور کے لئے وضو کرنا مسنون ہے بعض کہتے ہیں کہ (۷۸) ہفتاد و ہشت امور ہیں جن کے لئے وضو کرنا سنت ہے۔ مجملہ اون کے یہ بھی امور ہیں وضو (یعنی نثر لگائے) یا حجامت یعنی سنگی لگائے۔ ناک سے خون جائے یا اونگٹی لگے۔ چوڑا جاکر نیند لے۔ قے کرے۔ یا نماز میں تہقبہ مارے۔ یا محض آگ پر پکائے ہوئے اشیاء تناول کرے یا دنٹ کا گوشت کھائے یا وقوع حدث میں شک ہو غیبت نہیمت دروغ گوئی یا فحش کلامی یا بدگوئی کرے یا برابر فروخت ہوئے فیتہ لیتی چاہے یا نیند سے بیدار ہووے قرآن شریف کو اپنی یاد اور حافظہ سے پڑھنا چاہے تفسیر و حدیث پڑھنا یا ذکر کرنا چاہے یا اون کے سننے کا ارادہ کرے نیز مسجد میں بیٹھنے یا اوس میں گزرنے کا ارادہ ہو۔ اور علوم شرعیہ یا اون علوم کے درس کا ارادہ کرے جو علوم دینیہ کے آئیں یا اون کے سننے لکھنے اٹھانے کا ارادہ کرے یا زیارت قبور کا ارادہ کرے خواہ قبور صالحین کے نہ ہوں یا مردہ کو چھونا اٹھانا چاہے وغیرہ وغیرہ۔ ہر حال ان سب صورتوں میں وضو کرنا سنت ہے۔

فصل استنجاء و آداب قضاء حاجت کے بیان میں

سوال : ہر دو شرمگاہ سے اگر کوئی نجس چیز جو مرطوب اور ملوث ہو خواہ نادریوں نہ ہو نکلے تو اوس کا کیا حکم ہے ؟

جواب : ایسی صورت میں استنجاء یعنی طہارت کرنا واجب ہے۔ اگر وقت کی گنجائش ہو تو وجوب مؤسسع ہے اور اگر وقت تنگ ہو تو وجوب فوری ہے لیکن اگر تاخیر طہارت سے نجاست پھیل جاتی ہے تو فوراً طہارت کرنا واجب ہے۔

سوال : استنجاء کن چیزوں سے حاصل ہوتا ہے ؟

جواب : استنجاء حاصل ہوتا ہے پانی یا پتھر سے باہر ٹھوس طاہر غیر محترم شے سے اور پانی و پتھر ہر دو سے بھی۔

سوال : ان سب میں استنجاء کرنے کے لئے افضل کیا ہے ؟

جواب : پانی و پتھر ہر دو سے استنجاء کرنا افضل ہے اس طریقے سے کہ پہلے پتھر سے استنجاء یعنی پاکی کر کے عین نجاست زائل کریں اور بعد ازاں پانی سے۔

سوال : اگر پتھر و پانی میں صرف ایک ہی پر کف کرنا چاہیں تو افضل کونسا ہے ؟

جواب : بصورت اقتضار پانی سے استنجاء کرنا افضل ہے کیونکہ اس سے نجاست کا اثر اور عین دونوں زائل ہو جاتے ہیں۔

سوال : اگر صرف پتھر سے ہی استنجاء کرنا چاہیں تو اس صورت میں کیا کرنا واجب ہے ؟

جواب : پتھر سے تین بار صاف کرنا واجب ہے خواہ ایک ہی پتھر کے تین کندوں سے کیوں نہ ہو مگر محل نجاست صاف ہو جائے۔

سوال : صرف پتھر سے ہی استنجاء کرنے میں کچھ اور بھی مشروط ہے ؟

جواب : ہاں شرط یہ ہے کہ نجاست خارجہ سوکھ نہ جائے اور محل خروج سے منتقل بھی

نہ ہو یا باہر سے کوئی نجاست مطلقاً یا طاهر مرطوب شے اوس پر نہ لگے البتہ اگر عرق بدن لگے تو معتنا نہ نہیں علامہ ابن حجرؒ کے پاس اگر کوئی سوکھی شے کا بھی اختلاط اوس کے ساتھ ہو جائے تو صرف پتھر پر لکنا نہیں کیا جاسکتا الحاصل شرط مذکورہ میں سے کوئی ایک شرط بھی ہستی ہو جائے تو پانی ضروری ہے۔

سوال، آداب قضاء حاجت کے کیا معنی ہیں؟

جواب، آداب جمع ہے ادب کی لغت میں اچھے کام کو ادب کہتے ہیں یہاں ادب سے مراد وہ امر ہے جو شرعاً مطلوب ہو پس واجب و ممنون دونوں کو شامل ہے۔
سوال، قضاء حاجت کرنے والے پر کون سے آداب واجب ہیں؟

جواب، اوس پر واجب یہ ہے کہ صبح میں اگر اوس کے او قبلے کے درمیان کوئی سائر نہیں ہے تو استقبال یا استدبار قبلے کا نہ کرے یا سائر تو ہے مگر اوس کی اونچائی دو تہ ذراع نہیں ہے یا دو ثلث ذراع تو ہے مگر معتدل آدمی کے ہاتھ سے تین ذراع کے فاصلے سے ناید دوری پر ہے تو ایسی صورت میں بھی قبلے کا استقبال یا استدبار نہ کرنا واجب ہے علامہ ابن حجرؒ کے پاس ساتر میں عرض ہونا مشروط نہیں ہے عمارت (آبادی) بھی اس حکم میں داخل صحرا کے ہے اور جو مواضع قضاء حاجت کے لئے ہی جیا کئے گئے ہوں اون میں استقبال و استدبار کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ نہ خلاف اولیٰ ماں اگر بلا مشقت قبلے سے میل و انحراف کرنا ممکن ہونے پر بھی نہ کیا جائے تو خلاف افعلیت ہے،

سوال، قضاء حاجت کرنے والے پر کون سے آداب ممنون ہیں؟

جواب، قضاء حاجت کرنے والے کے لئے ماء (اکل دینی غیر جاری) پانی میں خواہ تھوڑا ہو یا بہت لیکن غیر مستحرج بول و برا نہ کرنا اور تھوک و ریت نہ ڈالنا ممنون ہے لیکن آب جاری اگر تھوڑا ہو تو مکروہ ہے اور اگر بہت ہو تو کراہت نہیں لیکن دونوں حالتوں میں اجتناب کرنا بہتر و اولیٰ ہے۔ نیز قضاء حاجت بروقت خب پانی میں

نہ کرنا بھی مسنون ہے خواہ پانی کم ہو یا زیادہ ترکیوں تک بعضوں نے یہ کہا ہے کہ پانی میں بوقت شب جن رہتے ہیں۔ نیز پھل دار درخت کے نیچے خواہ شمرہ ہو یا نہ ہو۔ اور شارع عام پر و نیز موسم گرما میں سایہ دار مقام پر اور سرما میں اوس مقام پر جہاں دھوپ ہو اور زمین کے سوراخوں میں اور ترگوں میں بھی بول و براز نہ کرنا اور بول و براز کے وقت بلا ضرورت بات نہ کرنا اور استقبال شمس و قمر بھی بغیر سائر کے نہ کرنا مسنون ہے،

سوال: پیشاب سے استبراء کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: پیشاب سے قارغ ہو جانے کے بعد استبراء کرنا مستحب ہے کھنکارنے اور ذکر کو نرمی سے سمجھنے سے استبراء حاصل ہوتا ہے یا اس طور کہ مرد بایں ہاتھ کی سیاہ اور انگشت زہ سے حلقہ و برے ہوتا ہوا سر ذکر تک مسح کرے اور عورت اپنے بائیں ہاتھ کی انگلیاں اپنے پیرو پر رکھ کر نرمی سے اتنا چوڑیں کہ انھیں عاۃً یہ گمان ہو جائے کہ مجھائے بول یعنی پیشاب کی راہ میں ہے پھر کچھ نکلنے کا خوف نہ رہے الحاصل اختلاف طبائع کے لحاظ سے اس میں بھی اختلاف ہوتا ہے،

فصل حدیث اکبر کے اسباب کے بیان میں جن کو موجودات غسل بھی کہا جاتا ہے

سوال: حدیث اکبر کس کو کہتے ہیں؟

جواب: حدیث اصغر کے اسباب میں جو بیان ہو چکا ہے اوس سے ظاہر ہو گیا کہ حدیث مطلق اور حدیث اصغر کس کو کہتے ہیں اب رہا حدیث اکبر اوس کی تعریف اس طرح کی جاتی ہے کہ وہ ایک امر اعتباری ہے جو جمع بدن میں پایا جاتا اور صحت نماز کا مانع ہوتا ہے جہاں کوئی مرخص نہ ہو نیز حدیث اکبر کی تعریف یہ بھی کی جاتی ہے کہ حدیث اکبر وہ ہے جو غسل کو واجب کرے،

سوال، غسل کس کو کتے ہیں؟
 جواب، لغت میں غسل کتے ہیں کسی شے پر پانی بہانے کو اور شریعت میں
 جمیع بدن پر خاص نیت کے ساتھ پانی بہانے کا نام غسل ہے۔
 سوال، موجبات غسل کیا ہیں؟

جواب، چھ چیزوں میں سے کسی ایک کا پایا جانا غسل کو واجب کرتا ہے ان
 چھ چیزوں میں سے تین تو ایسے ہیں جن میں مرد و زن دونوں شریک ہیں اور وہ یہ ہیں
 (۱) التقاء ختانین یعنی مرد و زن کی شرمگاہوں کا ملنا (۲) منی کا خارج ہونا اگرچہ کچھ بلا فعل
 فاعل ہو ان دونوں میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے جنابت حاصل ہوتی ہے۔
 (۳) موت البتہ اگر شہید یا کافر مر جائیں تو غسل واجب نہیں۔ نیز سقط حمل و سقط
 وہ بچہ ہے جو شکم مادر سے ناتام نکلے) سے بھی غسل واجب نہیں جبکہ اوس کی حیاتیہ علوم
 اور اوس کی خلقت ظاہر نہ ہو۔ اور باقی تین ایسے ہیں جو عورتوں سے ہی خاص ہیں یعنی
 حیض۔ نفاس و ولادت و جنابت سے بھی مبرا چیزیں حرام ہیں جو حدیث اصغر سے
 حرام ہوتی ہیں علاوہ ازیں مسجد میں ٹھہرنا یا بلا عذر اس میں چلنا پھرنا اور قرآن شریف کو
 بقصد تلاوت یا تلاوت کے ساتھ دیگر قصد بھی ہو پڑھنا حرام ہے۔

فصل فرائض غسل کے بیان میں

سوال، غسل کے فرض کتنے ہیں؟

جواب، دو میں پہلا نیت کرنا دوسرا سارے بدن پر اور جسم کے تمام بالوں پر
 پانی پہنچانا یہ دونوں فرض زندے آدمی کے لئے ہیں اور میت کے غسل میں نیت
 کرنا مستون ہے واجب نہیں۔
 سوال، غسل کی نیت کس طرح ہوگی؟

جواب:، جنابت والا غسل کی نیت دل میں کر کے اوسی وقت نہان سے،
 نیت رفع الجنابت (نیت کی میں نے جنابت دور کرنے کی) یا نیت رفع الحدث
 الاکبر (نیت کی میں نے بڑی ناپاکی دور کرنے کی) وغیرہ کہے اور عائفہ نیت
 رفع حدث المحيض کہے (نیت کی میں نے حیض کی ناپاکی دور کرنے کی) اور نفاس
 والی نیت رفع حدث النفاس (نیت کی میں نے نفاس کی ناپاکی دور کرنے کی)
 کہے اور ولادت کا غسل کرنے والی نیت رفع حدث الولادة (نیت کی میں نے
 ولادت کی ناپاکی دور کرنے کی) کہے نیز ان سب صورتوں میں نیت استباحۃ
 مفقید الی الغسل (نیت کی میں نے ایسے چیزوں کے جائز ہونے کی جن کے لئے غسل
 کرنا ضروری ہے) کافی ہے اور اگر صرف نیت الغسل یا نیت الطہارۃ کہے تو کافی
 نہیں۔ اور نیت کی شرط یہ ہے کہ وہ اس ابتدائی حصے کے ساتھ مقرون ہو جو اول دھویا
 جائے خواہ بدن کے اعلیٰ حصے میں ہو یا اسفل میں پس اگر کچھ حصہ دھولینے کے بعد
 نیت کرے تو چونکہ یہ حصہ قبل از نیت دھوئے جانے کی وجہ سے غیر معتبر ہے اس لئے
 اس کو مکرر دھولینا واجب ہے،

فصل غسل صحیح ہونیکے شرائط اور اس کے مکروہات و سنتوں کے بیان میں

سوال:، کن شرطوں سے غسل صحیح ہوتا ہے؟

جواب:، صحت و وضو کے جو شرائط ہیں وہی صحت غسل کے ہیں جن کا بیان

سابق میں ہو چکا ہے،

سوال:، غسل کے مکروہات کیا ہیں؟

جواب:، وضو کے جو مکروہات ہیں وہی غسل کے مکروہات ہیں اس لئے

مکرر اعادہ نہیں کیا جائے گا،

وافح یاد کہ جنابت والے پر کھانا پینا نیند لینا اور شر مگاہ دھونے اور وضو کرنے سے پیشتر جماع کرنا مکروہ ہے اسی طرح جو عورت کا حیض و نفاس منقطع ہو گیا ہو اور سبھی سوائے جماع کے بقیہ امور مکروہ ہیں۔ حالانکہ یا نفاس والی کے ساتھ قبل پاک ہونے کے جماع کرنا حرام ہے چونکہ شر مگاہ کو دھولینے سے اصل سنت حاصل ہو جاتی ہے اس لئے کھانے پینے وغیرہ کی کراہت بھی باقی نہیں رہے گی اور جس شخص کا ذکر متنجس ہو گیا ہو تو اسی حالت میں پھر جماع کرنا حرام ہے البتہ اگر سلسل البول کی شک ہو یا کسی کی عادت یہ ہے کہ پانی اس کے ذکر کو تھنڈا کر دیتا ہے تو حرمت نہیں،

سوال، غسل کی سنتیں کتنی ہیں؟

جواب، غسل کی سنتیں بہت ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں (۱) تسمیہ پڑھنا (۲)، غسل سے پیشتر وضو کرنا (۳)، بدن پر ہاتھ جہاں تک پہنچے اتنا حصہ ملنا (۴)، پئے ورپے کرنا (۵)، سیدھے بازو کو مقدم کرنا یعنی سر دھونے کے بعد سیدھے بازو کے اگلے حصے کو پہلے دھونا اور اس کے بعد اسی بازو کے پچھلے حصے کو دھونا بعد ازاں بائیں جانب بھی اسی طرح دھولیں (۶)، ہر ایک کام تین بار کرنا (۷)، بالوں میں خلال کرنا اس کے سوائے اور بھی بہت سی سنتیں کتب مبسوط میں مذکور ہیں،

فصل چند مسنون غسلوں کے بیان میں

سوال، مسنون غسل کتنے ہیں؟

جواب، مسنون غسل تو بہت ہیں جن میں سے بعض حسب ذیل ہیں جمعہ کی نماز کے لئے اور میت کو غسل دینے کے بعد غسل کرنا خواہ میت مسلمان ہو یا کافر عید الفطر اور عید الفضحی دونوں کے لئے غسل کرنا نماز استسقاء کے لئے خوف قمر و خوف شمس کے

کافر اسلام لائے یا مجنون اچھا ہو یا بے ہوش ہوش میں آئے تو بھی غسل کرنا مسنون ہے اگر سجالیت کفر یا جنون یا بے ہوشی کوئی ایسی شے جو موجب غسل ہو متحقق ہو جائے تو ایسی صورت میں دو غسل جمع ہوں گے ایک واجب اور ایک مسنون اور حج کے غسل بھی مسنون ہیں۔ علاوہ ازیں اور بھی بہت سے غسل مسنون ہیں۔ ان سب غسلوں میں زیادہ تر یہ کہ غسل جمعہ ہے اور اوس کے بعد غاسل میت کا غسل انشاء اللہ تعالیٰ ان غسلوں سے بعض کا ذکر آئندہ بر موقع کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص ان مسنون غسلوں کے لئے استعمال آب سے عاجز ہو تو اوس کے بدلے تیمم کر لینا سنت ہے جس کی نیت اس طرح ہوگی نَوَيْتُ الْتَيْمُمَ بَدَلًا عَنْ غَسِّلٍ كَذَا (نیت کی میں نے فلاں غسل کے بدلے تیمم کرنے کی)

سوال، اگر کسی شخص پر کئی غسل جمع ہوں تو اوس کا کیا حکم ہے؟
جواب، حکم اوس کا یہ ہے کہ اگر وہ سب غسلیں واجب ہیں تو کسی ایک کی نیت کر لینی کافی ہے اور اگر سب مسنون غسلیں ہیں تو اسی طرح کسی ایک کی نیت کرنی کافی ہے۔ البتہ اگر بعض واجب ہوں اور بعض مسنون جیسے غسل جنابت و غسل جمعہ تو ایسی صورت میں اگر دونوں کی نیت کرے تو دونوں حاصل ہوں گے اور اگر کسی ایک کی نیت کرے تو جس کی نیت کی گئی ہو صرف وہی حاصل ہوگا۔

فصل احکام تیمم کے بیان میں

سوال، تیمم کس کو کہتے ہیں؟
جواب، لغت میں تیمم کہتے ہیں ارادہ کرنے کو اور شریعت میں پاک مٹی کو دونوں ہاتھ اور چہرے تک خاص شرائط کے ساتھ پہنچانا تیمم کہلاتا ہے۔
سوال، تیمم کون شخص کر سکتا ہے؟

جواب،، حدث اصغر والا اور ہر وہ شخص جن کو حدث کی وجہ سے غسل کرنا ضروری ہو خواہ وہ غسل مسنون کیوں نہ ہو مثل غسل جبکہ اور میت کو بھی تیمم کر دایا جاسکتا، الحاصل ہر صورتوں میں اگر شرائط تیمم پائے جائیں تو عند الضرورت تیمم کر سکتے ہیں،،
سوال،، تیمم کے اسباب کتنے ہیں؟

جواب،، تین ہیں (۱)، پانی کا نہ ملنا باوجود تلاش کے (۲)، بیماری (۳)، پانی کی ضرورت کسی حیوان محترم کی پیاس کے لئے ہو یعنی پانی کو استعمال میں لانے سے سارا خرچ ہو جائے گا تو پیاس کے مارے مصیبت میں حیوان محترم پڑ جائے گا اور اگر غیر محترم (۴)، ہیں (۱)، تارک الصلاۃ یعنی ادائی ناز کے لئے امام حکم کرنے کے بعد بھی سہ شرائط ساقطہ بلا عذر نماز نہیں پڑھنے والا (۲)، ذاتی محضن یعنی بعد نکاح و ہمبستری کے بھی پھر نہ ناکر نوا (۳)، مُرکَب یعنی وہ شخص جو دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے (۴)، کافر حبشی یعنی مسلمانوں جنگ کرنے والا کافر (۵)، کاٹنے والا کتا۔ (۶)، خنزیر،،

سوال،، تیمم کتنے شرطوں سے صحیح ہوتا ہے؟

جواب،، دس شرطوں سے تیمم صحیح ہوتا ہے۔ خاص مٹی سے ہو۔ اور مٹی پاک ہو مٹی مستقل نہ ہو۔ مٹی میں آٹا وغیرہ ملا ہوا نہ ہو۔ تیمم کا قصد کرے یعنی اپنے ارادہ سے اعضا تک مٹی پہنچائے۔ دو مارشیں ہی دونوں ہاتھ اور چہرے کا مسح کر لے۔ اگر بدن پر نجاست ہو تو اس کو تیمم سے پیشتر ہی زایل کر دے۔ تیمم سے پیشتر ہی اجتہاد کر کے قبلہ معلوم کر لے۔ وقت نماز داخل ہونے کے بعد تیمم کرے۔ ہر فرض عینی کے لئے ایک تیمم کرے یعنی ایک تیمم سے صرف ایک ہی فرض ادا کر سکتا ہے البتہ داخل ایک تیمم سے جتنے چاہے پڑھ سکتا ہے،،
سوال،، فرائض تیمم کتنے ہیں؟

جواب،، تیمم کے فرض پانچ ہیں (۱)، نقل نَزَاب یعنی مٹی کو اعضا سے تیمم تک پہنچانا (۲)، نیت استباحۃ کرنا یعنی جس امر کے لئے تیمم کرنا ہو اس کا ذکر کر دے مثلاً

نماز کے لئے یوں کہے نَوَيْتُ اسْتِبَاحَةَ فَرْضِ الصَّلَاةِ (نیت کی میں نے فرض نماز جائز کر لینے کی) اور نقلِ تراب کے ساتھ ہی نیتِ مقارن ہونا اور چہرے کا کچھ حصہ مسح کئے جانے تک باقی رہنا واجب ہے۔ اگر تیمم کرنے والے نے استباحہ فرض کی نیت کی ہے تو فرض و نقل دونوں جائز ہوں گے اور اگر استباحہ نفل یا مطلق نماز یا نمازِ جوازہ کی استباحہ کی نیت کیا ہے تو ایسی نیت سے فرض نماز پڑھنا جائز نہیں (۳)، تمام چہرے کا مسح کرنا (۴)، دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت مسح کرنا (۵)، تہذیب یعنی مسح ترتیب سے کرے اور نقلِ تراب میں ترتیب ضروری نہیں (۶)۔

سوال،، کسی شخص کو پانی کے استعمال سے ہزر کا اندیشہ ہو مثلاً کسی زخم کی وجہ سے تو اس کو کیا کرنا چاہئے؟

جواب،، ایسے شخص کو چاہئے کہ جو حصہ اچھا ہے اس کو پہلے دھو لے اور زخم کے بدلے تیمم کر لے،، اگر جنابت والا ہو تو جس کو چاہے مقدم کر سکتا ہے چاہے پہلے تیمم کرے یا صبح حصہ دھوئے۔ اور اگر حدث والا ہے تو وضو کرتے ہوئے جب اس عضو پر پہنچے تو اوسی وقت صبح حصہ دھو لینے کے بعد تیمم کرے پھر اس کے بعد کا عضو دھوئے اور اگر زخم پر جب پیرہ یعنی ٹپی وغیرہ ہو تو اس کو نکال دینا واجب ہے اگر اس کے نکالنے میں ہزر کا اندیشہ ہو تو جتنا حصہ اچھا ہے اس کو دھو لیوے اور جبیرہ پر پانی سے مسح کر لے اور زخم کے عوض تیمم کرے۔ اگر بحالتِ حدث یعنی بے وضو کی حالت میں جبیرہ لگائی گئی ہے یا جبیرہ ہاتھوں یا سر میں ہے تو ایسی صورت میں جو نماز بادا کی گئی ہیں بعد صحت اون کی قضاء واجب ہے،،

سوال،، تیمم کی سنتیں کتنی ہیں؟

جواب،، تیمم کی سنتیں تو بہت ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں۔ تشمیع کہنا۔ سیدھے ہاتھ کو بائیں سے آگے کرنا۔ چہرے کا اُپری حصہ تحتانی حصہ سے پیشتر کرنا۔

اگر گرو زاید ہو تو پھونک کر یا ٹھوک کے کم کرنا حتیٰ کہ بقدر ضرورت باقی رہ جائے۔ اور اگر دائرہ الحداثہ نہیں ہے تو پئے درپئے کرنا دائم الحدیث پر تو موافقات واجب ہے، ضرورتین کے وقت انگلیاں دور دور کرنا اور ضربہ اولیٰ یعنی چہرے کے مسح کے وقت اگر ہاتھ میں انگشتری وغیرہ ہو تو اوس کو نکال دینا بھی مسنون اور ضربہ ثانیہ یعنی مسح یدین کے وقت اگر یہ یقین ہو کہ انگشتری کے سارے پچلے حصہ میں مٹی نہیں پہنچی ہے تو ایسی صورت میں اوس کا نکال دینا واجب ہے اور عَضُد یعنی کہنیوں کے اوپر کے حصے کا بھی مسح کرنا اور مسح کو مکرر نہ کرنا۔ استقبال قبلہ کرنا۔ تیمم کے بعد وضو کے بعد کی دعا و طہرائے عبادہ ازیں اور بھی سنتیں ہیں،

سوال، تیمم کے مہطلات کیا ہیں؟

جواب، تیمم کو ان تین چیزوں میں سے کوئی ایک شے باطل کرتی ہے (۱) جو چیزیں وضو کے ناقض ہیں وہی تیمم کے بھی ناقض ہیں (۲) اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا ہے پھر پانی ملنے کا گمان ہو تو تب بھی تیمم باطل ہوگا مگر پانی کے ساتھ کوئی مانع نہیں ہونا چاہیے مثلاً پانی تو ہے مگر حیوان محترم تشنہ ہے تو اس صورت میں تیمم باطل نہیں ہوگا اور نہ تیمم کرنے والا کوئی ایسی نمازیں جو جن کا فرض تیمم سے ہی ساقط ہو سکتا ہے تو تب بھی تیمم باطل نہیں ہوگا (۳) دِدَتْ الْعِيَاذُ بِاللّٰهِ اگر کوئی مرتد ہو جائے تو اوس کا بھی تیمم باطل ہو جائے گا،

سوال، فاقد الطہورین کو کیا کرنا لازم ہے؟

جواب، فاقد الطہورین وہی جس شخص کو پانی اور مٹی نہ ملے اوس کو حرمت وقت کے لحاظ سے تہا فرض ٹپہ لینا لازم ہے جب پانی یا مٹی دستیاب ہو جائے تو پھر قضاء کر لے۔ البتہ اگر وقت گزر جانے کے بعد مٹی ایسے مقام میں دستیاب ہو جہاں اس سے فرض ساقط نہیں ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں اعادہ نماز لازم نہیں کیونکہ اس اعادہ سے

کچھ فائدہ نہیں،، (تحفۃ المحتاج میں لکھا ہے کہ تیمم اس امت کے خصوصیات میں سے ہے اور باختلاف روایات سنہ چھ یا چار ہجری میں فرض ہوا ہے)۔

فصل نجاست اور اوس کے زایل کرنے کے بیان میں

سوال، نجاست کس کو کہتے ہیں؟

جواب، لغت میں ہر مستقدر شے کو یعنی جس چیز کو طبیعت خراب سمجھے نجاست کہتے ہیں اگرچہ کہ وہ شے شریعت میں طہر ہو جیسے مٹی۔ شرعاً نجاست کی تہریف بالحد اس طرح کی جاتی ہے،، ہر مستقدر شے جو صحت نماز کی مانع ہو جہاں کوئی مرض نہ ہو،، اور اوس کی تہریف بالحد یعنی تعداد کے لحاظ سے اس طرح ہوگی،، ہر نشہ آور چیز جو بھنے والی ہو اور سگ و خنزیر اور ان دونوں سے جو کچھ پیدا ہووے یا کتا و خنزیر کی حیوان طہر کے ساتھ جفتی کرینکی جو سے جو حیوان پیدا ہووے بھی نجس ہے۔ نیز تمام مرے ہوئے حیوانات سوا عیثۃ النسان اور مچھلی و ٹڈی کے سب نجس ہیں۔ اور خون و پیپ تھے۔ گو بر پیشاب مذی و دی اور وہ متغیر لعاب جو خفۃ و خوابیدہ آدمی کے منہ سے بہے نجس ہیں۔ نیز سگ و خنزیر اور ان ہر دو کے فرع کی مٹی اور جو حیوانات کا گوشت کھانا حرام ہے اور ان کا دودھ بھی نجس ہے۔ البتہ عورت کا دودھ نجس نہیں۔ اب رہا سگ و خنزیر اور ان کے فرع کے سوائے دیگر حیوانات کی مٹی اور علقہ و مضغہ اور فرج کی رطوبت تو طہر ہیں۔ اور ہر زندہ حیوان کے جسم کا قطعہ جو اوس سے علیحدہ شدہ ہو مثل اوس کے صیقلہ (مرے ہوئے) کے ہے یعنی جو حیوان مرنے سے نجس ہوتے ہیں تو ان کے بدن کا بڑا منفصل بھی یہی طرح نجس رہے گا۔ البتہ جو حیوات کا گوشت کھانا جائز ہے اور ان کے بال اور ریش بھی یعنی روگٹا پاک ہیں۔ اور کوئی نجاست دھوئی جانے سے برگز پاک نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی نجاست استیلاہ کی وجہ سے پاک ہوگی یعنی اگر کوئی نجاست دوسری شے بجائے تو پاک نہیں

ہو سکتی۔ صرف جو کھال موت کی وجہ سے متنجس ہوتی ہے وہ البتہ غسل دینے سے پاک ہو جائے گی۔ اگر شراب اپنے ظرف میں خود بخود بغیر کسی چیز کے ملائے سر کر بجائے۔ یا کوئی نجاست حیوان بجائے تو نجس نہیں۔

سوال، نجاست کتنے قسم کی ہوتی ہے؟

جواب، نجاست چھ قسم کی ہوتی ہے (۱)، نجاست مغلطہ یعنی کتا خنزیر اور مان دونوں کے فروغ کی نجاست (۲)، مخففہ یعنی دو سال سے کم عمر لڑکے کا پشیا ب جو سوائے دودھ کے اور کوئی غذا نہ کھاتا ہو (۳)، متوسطہ یعنی باقی نجاستیں ان تینوں میں سے ہر ایک نجاست عینی ہوگی یا حکمی۔ نجاست عینی وہ نجاست ہے جس کے لئے جرم یعنی جسم و مقدار یا مزا یا رنگ یا بو ہو۔ اور نجاست حکمی وہ ہے جس کے لئے نہ جرم ہو نہ مزا نہ رنگ نہ بو۔

سوال، اگر کوئی جامد چیز کسی نجاست سے ناپاک ہو جائے خواہ نجاست عینی ہو یا حکمی تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب، اگر کوئی جامد چیز نجاست مغلطہ سے (خواہ عینی ہو یا حکمی) ناپاک ہو جائے تو وہ سات بار دھونے سے پاک ہوگی جن میں سے ایک دفعہ تو پاک مٹی سے دھویا جائے اور ایک دفعہ خاص اس عین نجاست کو زائل کرنے والا ہو جو اوصاف جرم و وصف شامل ہے اگرچہ یہ بات مقدور بار دھونے سے حاصل ہو۔ یعنی عین نجاست زائل ہونے کے لئے خواہ کتنے ہی بار دھوئیں وہ ایک ہی دفعہ سمجھا جائے گا۔ اور عین نجاست زائل ہونے سے پیشتر اگر مٹی سے خواہ کتنے ہی بار دھوئیں وہ شمار نہیں ہوگا اور نہ اوصاف نجاست زائل ہونے کے قبل اگر مٹی سے خواہ مقدور بار دھوئیں نہ ہو دھویا جائے تو معتبر ہے پس اوصاف بھی زائل ہونے کے بعد مٹی سے دھونا چاہئے، البتہ اگر مٹی کے ساتھ ملا ہوا یا فی الزالہ اوصاف کر دے تو اس صورت میں غسکہ تراب کا شمار ہوگا۔ لیکن مٹی سے

پہلی دفعہ دھونا جبکہ نجاست میں جرم و وصف نہ ہو تو افضل ہے، پھر مٹی کو دھونا آخر کے سوائے دیگر مراتب میں رکھنے میں بھی فضیلت ہے۔ مگر اس فضیلت کا درجہ پہلی صورت کی افضلیت کے بعد ہے، اور جو شے نجاست خفیفہ سے متنجس ہو خواہ اس کی نجاست حلکی ہو یا عینی جس میں صرف اتنا ہی وصف باقی رہے جو ترشح آب سے زائل ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں پانی چھڑک نے سے پاکی حاصل ہو جائے گی۔ اور اگر ایسا وصف باقی ہے جو ترشح آب سے زائل نہیں ہو سکتا تو اس کا دھونا ضروری ہے، اور جو مٹی نجاست متوسطہ عینہ سے ناپاک ہو تو اس کا جرم اور مزارنگ و بوزائل جو پر پاک ہوگی اور اگر رنگ یا بو کا نکلنا باوجود دھونے کے دشوار ہو جائے تو اس کا رہنا مضر نہیں البتہ اگر رنگ و بو دونوں یا صرف مزار باقی رہ جائے تو نجاست باقی رہے گی اور جو شے متوسطہ حکمیدہ نجاست سے متنجس ہو تو اس پر پانی خواہ ایک مرتبہ کیوں نہ ہو بہا دینے سے پاک ہو جائے گی، اور متنجس کے لئے شرط یہ ہے کہ اگر پانی قلیل ہو تو اس متنجس چیز پر بہا دیا جائے،

سوال، کیا کسی قسم کی نجاستیں معاف بھی ہوتی ہیں؟

جواب، نہیں کسی قسم کی معافی نہیں۔ البتہ اگر ذرا سا خون یا پیپ جو نجاست غلیظہ سے نہ ہو اور وہ کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو معاف ہے اور اس سے نماز بھی درست ہوگی یا کوئی ایسا حیوان ہو جس کے بدن کا کچھ حصہ اس کی زندگی میں جدا کیا جائے تو بہتا ہوا خون نہیں نکلتا ہے جیسے زبور و عقرب آب قلیل میں گر جائے یا کسی سیال چیز میں خواہ وہ بہت کیوں نہ ہو زندہ گر کر مر جائے یا مر ہوا اگر سے یا زندہ ڈال دینے سے مر جائے اور ان سب صورتوں میں پانی یا مائع شے متغیر نہ ہو تو وہ نجس نہیں۔ اس مسئلہ کے متعلق ایک ضروری قاعدہ بھی ہے،

سوال، فرمائے وہ ضروری قاعدہ کیا ہے؟

جواب،، وہ ضروری قاعدہ یہ ہے کہ جس شے میں اصل طہارت ہو اور گمانِ غلط نہ ہو کہ وہ نجس ہے اس خیال سے کہ ایسی چیزیں نجس ہوتی ہیں تو اس میں دو قول مشہور و مقربین (۱)، اصل (۲)، ظاہر یا غالب بر بنائے قول معتبر اصل پر عمل کرتے ہوئے ایسی چیز کو ظاہر کہا جائے گا کیونکہ اصل متیقن اور قول دوم ظاہر سے زیادہ ترقوی ہے مسلم ہے الاصل فی الاشیاء الحلۃ الخ بخلاف ظاہر کے کہ اس میں احوال و زمانہ کے لحاظ سے اختلاف ہوتا ہے جیسے شرابی اور عائضہ اور بچوں کے کپڑے یہ سب اصل کے اعتبار سے تو طہر ہیں لیکن ظاہر کے لحاظ سے نجس ہیں، یا اذن لوگوں کے برتن جو نجاستوں کا استعمال کرتے ہیں، یا ایسے اوراق جن کے متعلق زیادہ تر گمان یہ ہو کہ وہ نجس ہو دئے جاتے ہیں۔ نیز کم سن بچہ کا لعاب اور جُوح جس کے متعلق شہرت یہ ہے کہ خنزیر کی چربی سے بنایا جاتا ہے یا جبین (پیر) ششامی جس کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ انفعیہ خنزیر سے بنایا جاتا ہے (غالباً انفعیہ بکری کے چھوٹے سے دو وہ کے بچہ کی اوس آنتوں کو کہتے ہیں جس میں دو وہ جا ہوا رہتا ہے بعد از ایسے ہی انفعیہ سے جبین میں کام لیا جاتا ہے تو یہ ظاہر اور غالب کے لحاظ سے نجس ہیں لیکن بلحاظ اصل طہر ہیں چنانچہ آنحضرت صلعم کے پاس شامیوں کے پاس سے جبین گزرا گیا تھا جسے آپ نے بلا دریافت تناول فرمایا،،

فصل حیض و نفاس و استحاضہ وغیرہ کے بیان میں

سوال،، عورت کی شرمگاہ سے کتنے قسم کے خون نکلتے ہیں؟

جواب،، تین قسم کے خون نکلتے ہیں (۱)، دم حیض جو عورت کی شرمگاہ سے بطریقِ صحت بغیر سبب ولادت کے نکلتا ہے (۲)، دم نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد اور پندرہ یوم گزرنے سے پیشتر نکلتا ہے (۳)، دم استحاضہ وہ خون ہے

جو حیض و نفاس کے سوائے دیگر ایام میں نکلے گا،

سوال،، حیض و نفاس اور استحاضہ کی مدت کتنی ہے؟

جواب،، کمتر مدت حیض کی ایک دن اور ایک رات کی مقدار ہے یعنی چوبیس گھنٹے شمس اور اکثر مدت پندرہ یوم و شب ہیں اور اغلب مدت چھ یا سات یوم و شب اور اقل مدت نفاس کی ایک لحظہ ہے اور اکثر مدت ساٹھ یوم و شب کے ہے اور اغلب مدت چالیس یوم و شب ہے اور اوقات حیض و نفاس کے ماسوائے استحاضہ کا وقت ہے،

سوال،، دو حیضوں کے درمیان جو طہر فاصل ہوتا ہے اوس کی اقل اور اکثر مدت کتنی ہے؟

جواب،، طہر متخلل کی کمتر مدت پندرہ یوم و شب ہے اور اکثر کی حد نہیں اب رہا جو طہر حیض و نفاس کے درمیان فاصل ہو جائز ہے کہ وہ پندرہ یوم سے کم ہو بلکہ ایک دوسرے سے متصل ہونا بھی جائز ہے۔

سوال،، عورت کس زمانہ سے کم از کم حائضہ ہو سکتی ہے؟

جواب،، اقل زمانہ جس میں عورت حائضہ ہو سکتی ہے نو سال قمری تقریبی ہیں، تقریبی کے معنی علامات بلوغ میں بیان ہو چکے ہیں،

سوال،، حمل کی اقل اور اکثر مدت کیا ہے؟

جواب،، حمل کی اقل مدت چھ مہینے عددی اور دو لحظہ ہیں اور اکثر مدت چار سال ہے اور اغلب مدت نو ماہ عددی ہیں،

سوال،، حیض و نفاس سے کیا چیزیں حرام ہیں؟

جواب،، بحالت حیض و نفاس دس چیزیں حرام ہیں جن میں چھ تو وہ ہیں جو بجالا جنابت حرام ہوتی ہیں اور چار یہ ہیں (۱) روزہ کی نیت کر کے روزہ رہنا (۲) طلاق دینی

۳) مسجد میں سے گزرنا اگر تکلیف میں مسجد کا خوف ہو تو (۴) ناف سے گھٹنوں تک لذت و سہمت حاصل کرنی،

فصل پنجم وقتہ نمازوں اور ان کے اوقات وغیرہ کے

بیان میں

سوال، ”مفروضہ نمازیں کتنی ہیں؟“

جواب، ”ہر دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں (۱)، ظہر جس کا وقت زوال کے بعد سے ہر چیز کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے اوس کے برابر ہو جانے تک ہے (۲)، عصر جس کا وقت ہر چیز کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے اوس کے برابر ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے، ”سایہ اصلی سے مراد ظل استواء ہے،“ (۳) مغرب جس کا وقت غروب آفتاب سے شفقِ احمر غائب ہونے تک ہے (۴)، عشاء جس کا وقت شفقِ احمر غائب ہونے کے بعد سے صبح صادق کے طلوع ہونے تک ہے، ”نمازِ عشاء شفقِ ابیض و صفر کے غائب ہونے کے بعد پڑھنی سنت ہے،“ (۵) فجر جس کا وقت صبح صادق سے سورج نکلنے تک ہے، ”تمام مفروضہ نمازیں اول وقت میں پڑھنا وقتِ فضیلت ہے اور اخیر وقت میں پڑھنا وقتِ جواز ہے،“ لیکن ایسے وقت تک ہو کر نہ کہ جس میں کامل طور پر ادائی نہ ہو سکے حرام ہے۔ پس جو شخص مکلف بالصلاۃ ہو اور بلا عذر نماز کو وقت سے اتنا موخر کر دے کہ بعض حصہ نماز کا خارج از وقت ہو جائے خواہ تسلیمہ اولیٰ کیوں نہ ہو تو ایسے شخص کے لئے کسی قسم کا عذر نہیں (بلکہ اس قسم کی تاخیر حرام ہے) البتہ اگر تاخیر نوم پانسیاں کی وجہ سے ہوئی ہے تو عذر ہے۔ پس ہم جو شخص ایک رکعت بھی اندرون وقت پڑھ لے تو اس کی نماز ادا ہو جائے گی، اور اگر اندرون وقت ایک رکعت سے کم پڑھا ہے تو اس کی نماز قضا ادا ہوگی لیکن اس صورت میں بھی

ادا کی نیت کرنی چاہئے اگرچہ نماز شروع کرتے وقت اتنے وقت کی گنجائش نہ ہو جس میں ایک رکعت پڑھی جاسکتی ہے بعض کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں ادا کی نیت نہ کرے۔“

سوال، ”مفروضہ نمازیں اول وقت میں ادا کرنا واجب فوری ہے یا وجوب موشع؟“

جواب، ”واضح باد کہ پنج وقتہ نمازیں اول وقت میں ادا کرنا اس وقت تک وجوب موشع ہے جس میں نماز کی ادائیگی کا مل طور پر بحلیت ممکن ہو سکے جب اس قدر تنگ وقت ہو جائے کہ صرف تخفیف ممکن کے ساتھ نماز کی ادائیگی ہو سکتی ہے تو ایسی صورت میں نماز فوراً ادا کرنا واجب ہے پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ ہر مکلف پر وقت نماز داخل ہوتے ہی اَحْلُ الْأَمْرِین واجب ہے یا تو نماز کو ادا کر دے یا نماز کو وقت گزر جانے سے پیشتر ادا کرنے کا پکا ارادہ کر لے اگر آخر وقت تک زندہ رہنے کا گمان ہو تو یہ پس ایسی صورت میں باوجود وقت کی گنجائش کے اگر ادائیگی نماز سے پیشتر انتقال کر جائے تو عاصی نہیں ہوگا۔ اور اگر نماز کو اقل وقت میں ادا نہ کرے اور ارادہ مذکورہ بھی نہ کرے یا ارادہ تو کیا ہے مگر عدم سلامتی کے گمان کے ساتھ تو ایسی صورت میں اگرچہ نماز کو اندرون وقت ادا کر لے عاصی ہی ہوگا۔ یہ تو خاص عزم ہوا فقہاء کرام نے عزم عام بھی بیان کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ انسان بلوغ کے وقت جملہ واجبات کے ادا کرنے اور سب محرمات کو ترک کرنے کا پکا ارادہ کر لیوے اگر اس قسم کا عزم نہ کرے تو گنہگار ہوگا۔ نیز اگر کسی نے اس قسم کا عزم نہیں کیا ہے تو بعد میں بھی اس کا تدارک کر لینا درست ہے۔ چنانچہ اکثر و بیشتر اس طرح کا عزم نہیں کرتے ہیں انہیں چاہئے کہ اس کا تدارک کر لیویں تخفی مباد کہ کسی شے کے کرنے یا نہ کرنے پر مصمم ارادہ کرنے کا نام عزم ہے۔“

فصل اوقات نماز معلوم کرنے کے لئے کوشش کرنے

کے بیان میں

سوال ،، جس شخص کو نماز کا وقت معلوم نہ ہو اس کو کیا کرنا چاہئے ؟
 جواب ،، جو شخص کو وقت نماز معلوم نہ ہو اور وہ خود پہچان نہیں سکتا ہے
 تو کسی معتبر شخص کی خبر پر عمل کرنا واجب ہے۔ خواہ وہ معتبر شخص اپنے علم سے بیان
 کرے یا اذان سن کر کہے اگر یہ طریقہ ممکن نہ ہو تو اوقات کی دریافت کے لئے کچھ قراءت
 قرآن یا صنعت و حیرت وغیرہ مقرر کر لے کر کوشش کرنی واجب ہے ،، اور نابینا کو
 اختیار ہے کہ چاہے وہ اوقات نماز میں کسی معتبر شخص کی تقلید کرے یا اجتہاد پس
 اگر مجتہد کو وقت نماز گذر جانے کے بعد یہ یقین ہو جائے کہ اس کی نماز قبل از وقت
 ہوئی ہے تو اس نماز کو قضاء کر لینا واجب ہے۔ اور اگر اندرون وقت علم ہو جائے
 تو اس کا اعادہ واجب ہے ،، اور جو نماز میں کسی عذر کی وجہ سے چھوٹ گئی ہوں اور ان کی
 قضاء کرنے میں عجلت و مبادرت کرنا مستحب ہے نیز ایسے نمازوں کو اس حاضر نماز پر
 جس کے فوت ہونے کا خوف نہ ہو مقدم کرنا اگرچہ کہ اس حاضر نماز کی جماعت فوت ہو جائے
 خوف ہو مستحب ہے ،، اب رہا جو صلوات بلا عذر چھوٹ جائیں اور ان کی قضاء میں مبادرت
 کرنا واجب ہے ۵

فصل اس نماز کے بیان میں جو وقت کے لحاظ سے

حرام ہو جاتی ہے

سوال ،، کیا بعض اوقات میں نماز حرام بھی ہوتی ہے ؟
 جواب ،، ہاں جس نماز کے لئے کوئی سبب نہ ہو یا سبب متاخر ہو تو ایسی نماز طویل

آفتاب کے وقت پڑھنا حرام ہے اور اس قسم کی نماز سوائے حرم مکہ کے کہیں منعقد نہیں ہوگی البتہ اگر آفتاب ایک برجی کے برابر یعنی دیکھنے میں سات ذراع اونچا ہو جائے تو ایسے وقت میں حرمت نہیں نیز استواء کے وقت بھی سوائے روز جمعہ کے نہ وال ہوئے تک پڑھنا حرام ہے۔ اور آفتاب کے اصفراہ (یعنی زردی) کے وقت بھی غروب ہونے تک۔ نیز صبح کی نماز کو اس طرح ادا کر دینے کے بعد کہ پھر اس کی قضاء باقی نہ رہے آفتاب ایک برج سے برابر بلند ہونے تک بے سبب یا سبب متاخر والی نماز پڑھنا حرام ہی ہے۔ اور نماز عصر کو بھی اس طرح ادا کرنے کے بعد کہ پھر اس کی قضاء باقی نہ رہے غروب آفتاب تک بے سبب یا سبب متاخر والی نماز پڑھنا حرام ہی ہے، اور جس نماز کا سبب مقارن یا متقدم ہو ان مذکورہ پانچ اوقات میں پڑھنا اگر انہی ممنوع اوقات میں پڑھنے کے ارادہ سے موخر نہیں کیا ہے تو حرام نہیں ہے ورنہ حرام اور غیر منعقد ہوگی خواہ فوری قضاء کیوں نہ ہو اور وقت والی نماز کو اوقات مکروہہ تک اس ارادہ سے موخر کرنا حرام نہیں ہے۔ خطیب ممبر پر پڑھ کر بیٹھ جانے کے بعد نماز پڑھنا حرام ہے اور اگر پڑھ بھی لیں تو منعقد نہیں ہوگی۔ البتہ مسجد میں داخل ہونے والے کو بیٹھنے سے پیشتر دو رکعت تحیت المسجد پڑھنا مسنون ہے۔ لیکن اگر وقت اتنا تنگ ہو کہ اگر تحیت المسجد پڑھنے لگجائے تو تکبیر تحریمہ امام کے ساتھ نہ ملنے کا خوف ہو تو کراہت تتر یہی ہے،

فصل اذان اور اقامت کے بیان میں

سوال، اذان اور اقامت کا کیا حکم ہے؟

جواب، مفروضہ نمازوں میں اذان اور اقامت کہنا مرد کے لئے مسنون ہے اگرچہ فرض نماز تنہا پڑھے اور نماز عید وغیرہ میں الصلاة جامعة کہا جائے۔

موذن کو با آواز بلند اذان کہنا چاہئے۔ البتہ اگر ایسی مسجد ہو جس میں فراڈنی یا باجماعت نماز ہو چکی ہے خواہ مصلیٰ واپس نہیں گئے ہوں تو بلند آواز سے اذان نہ کہے۔ اگر کوئی شخص بہت سے قوت شدہ نمازوں کو پئے درپئے قضا کرے یا جمع تقدیم یا جمع تاخیر کرے۔ تو ایسی صورت میں صرف پہلی نماز کے لئے اذان و اقامت کہنا جائے اور بقیہ نمازوں کے لئے صرف اقامت کرے۔ عورت کو تو صرف اقامت کرنا مستحب ہے،

اذان کے کلمات سننے والے اور اقامت کے فراڈنی ہیں (یعنی اقامت ہمارے پاس اذان کی نصف ہے) البتہ لفظ اقامت یعنی قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ دو بار کہنی چاہئے اقامت میں اِدْرَاج کرنا منون ہے یعنی دو دو کلکوں کو ایک سانس میں کہنا اور اذان میں تَوْتِیل (یعنی الفاظ کو صاف صاف ادا کرنا) اور ترجیع کرنا بھی سنت ہے (یعنی ہر ایک ایک جملہ کو آہستہ سے بھی کہ لینا) صبح کی اذان میں تثنیہ یعنی الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النُّوْمِ بھی دو بار حیعلتین کے بعد کہنا اور اذان و اقامت قبلہ رخ کھڑا ہو کر کہنا سنت ہے اور اذان و اقامت دونوں میں ترتیب اور موالات مشروط ہے۔ اذان و اقامت کہنے والا مسلمان اور مُخیر ہو نا اور موذن مرد ہو نا بھی شرط ہے۔ اور بے رخصت اذان کہنا مکروہ اور بجالت جنابت اذان دینا سخت کراہت ہے اور بجالت جنابت اقامت کہنا تو سخت تر کراہت ہے۔ اذان وقت نماز داخل ہونے کے بعد کہنا مشروط ہے۔ البتہ صبح کی اذان آدھی رات سے دیکھتے ہیں لیکن نماز صبح کے لئے دو موذن رکھنا منون ہے کہ ایک وقت سے پہلے اذان کہے اور دوسرا دخول وقت کے بعد۔ اگر ایک ہی اذان یا اکتفا کی جائے تو بہتر ہے کہ وہ دخول وقت کے بعد ہو۔

سوال ”اذان و اقامت سننے والے کے لئے کیا کہنا منون ہے؟“

جواب ”موذن اور مقیم جو الفاظ کہیں وہی الفاظ سننے والا کہنا منون ہے صرف حیعلتین میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ کہے اور تثنیہ میں صَلَّوْا صَلَّوْا

وَيَذَرَتْ وَيَا حَتَّى نَطَقَتْ كَيْه - اور کلمہ اقامت میں اَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَاَهَا مَا دَامَتْ
 السَّمُوكَاتُ وَالْأَكْدُضُ وَجَعَلَتِي مِنْ صَالِحِي أَهْلِهَا كَيْه نیز موزن اور مقیم و سامع کو
 فارغ ہونے کے بعد آنحضرت صلیم پر درود و سلام بھیجنا اور اس کے بعد اللَّهُمَّ رَبِّ
 هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ
 وَابْعَثْهُ مَعَنَا مَحْمُودًا نَذِيرًا وَعَدًّا مَنَّهُ كَيْه سنت ہے
 (احادیث صحیحہ میں صرف یہی الفاظ مذکور ہیں) اور اذان کے بعد ہی فوراً یا اذان و اقامت
 کے درمیان و عامانگنا بھی منون ہے۔ کیونکہ بعض علما نے اس وقت کو بھی اوقاتِ استجابہ
 میں گنا ہے۔

(آنحضرت صلیم نے صحابہ سے ایک شب یہ مشورہ فرمایا کہ لوگوں کو نماز کے لئے کس طرح
 جمع کیا جائے مختلف رائیں ہوئیں اسی رات عبداللہ بن زید کو رویا میں یہ الفاظ بتلائے
 گئے۔ ان کے سوائے حضرت عمرؓ اور دوس سے زیادہ صحابہ ہی رویا دیکھے۔ آنحضرت صلیم
 بیان کرتے پر آپ نے فرمایا اِنَّهَا لَوَدَّيَا حَتَّى اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى یہ بھی روایت ہے کہ
 حضرت عمرؓ جب آنحضرت صلیم سے بیان کئے تو آپ نے فرمایا وحی تم سے سبقت کر چکی جاؤ
 اے عبداللہؓ! کو ایک ایک جلد کہتے جاؤ چونکہ وہ بلند آواز ہے نہ اگر دیں ہر حال وحی
 کے بعد یہی الفاظ اذان قرار پائے حی علی الصلوة دو بار صرف ایک ہی بار منہ پھیرے رہ کر
 کہنا چاہئے۔ اسی طرح حی علی الفلاح دو بار کے لئے بھی ایک ہی بار منہ پھیرے۔ سنت ہے
 کہ موزن کلمہ کی انگلی کان کی سوراخ میں لگائے اور موزن اچھے اور بلند آواز کا ہو۔ اور کرؤ
 ہے بچے اور اندھے اور فاسق کی اذان اور اس میں تمطیط اور تعقی بھی مکرر ہے اور
 اگر راگ اور گانا اذان میں آیا ہو جس سے معنی بل جاتے ہیں تو حرام ہے۔ اقامت کے
 پہلے بھی حمد و صلاۃ کہدی جائے تو اچھا ہے، اھ تحفۃ المحتاج جلد ۱)

فصل ابن بیان میں کہ نماز کس پر واجب اور واجب نیکے شرائط کیا ہیں

سوال ، نماز کتنے شرائط سے واجب ہوتی ہے ؟
جواب ، ، سات شرطوں سے نماز واجب ہوتی ہے ۔

سوال ، پہلی شرط کیا ہے ؟

جواب ، ، پہلی شرط اسلام ہے کا قرأ اصلی پر نماز واجب نہیں اور نہ اس پر سابقہ نمازوں کا قضاء کرتا اسلام لانے کے بعد واجب ہے بخلاف مرتد کے اگر وہ اسلام میں رجوع کرے تو اس پر نماز واجب ہونے کے علاوہ گذشتہ نمازوں کی قضا بھی واجب ہے ۔

سوال ، دوسری شرط کیا ہے ؟

جواب ، ، دوسری شرط بلوغ ہے پس نابالغ لڑکا یا لڑکی پر نماز واجب نہیں اور نہ اون پر بالغ ہونے کے بعد قبل بلوغ کی قضا واجب ہے ۔ مگر لڑکا یا لڑکی کو سات سال کے بعد اگر تیز حاصل ہو جائے تو انہیں نماز کا حکم دیا جائے ورنہ تیز کے بعد ۔ اور دس سال کامل ہونے پر تو اون کو نماز کے لئے زکوٰۃ کو بکھا جائے ۔ ابن حجرؒ کا یہی قول ہے ۔ اور رملیؒ کے پاس نو سال کامل ہونے کے بعد زکوٰۃ کو بکھا جائے گا لہذا اصل نماز کے لئے مارنایا حکم دینا بچوں کے والدین پر بطریق فرض کفایہ واجب ہے ۔ کم سن بچوں کو بغرض تعلیم یا بے ادبی وغیرہ نہ کرنے کے لئے باپ دادا کو حق تا دیب حاصل ہے ۔ علیٰ ہذا لقیاس ماں کو بھی یہ حق حاصل ہے ۔ تیز معلوم بھی ولی کی اجازت سے کم سن بچہ کو امور تعلیم میں جہاں ادب سکھانے کی ضرورت ہے تا دیب کر سکتا ہے لیکن ان سب کے لئے فطریہ ہے کہ ان کا مار سخت تکلیف دہ نہ ہوا ورنہ سنوں سے کم مودب تین مار سے زائد نہ مارے ۔ اور مار کی تعداد حدود شرعیہ کے اقل حدود تک پہنچنا بھی حرام ہے ۔ مثلاً ادنیٰ حدود مئے نوشی حر کیلئے

۴۰) چالیس اور غلام کے لئے اوس کا نصف بینہ کوڑے پس اگر کوئی مؤدب تاویباً مارے اور ماروں کی تعداد بیس تک پہنچ جائے تو حرام ہے،، فائدہ لڑکے کی شہادت خواہ وہ قریب البلوغ کیوں نہ ہو خواہ وہ کسی بچہ کے لئے دے یا اپنے ہی اوپر دے کیوں مقبول نہیں ہوگی۔ امام مالک علیہ الرحمہ والرضوان فرماتے ہیں کہ اطفال تمیز والے ہوں تو ان کی شہادت اُنہیں کے زعموں کے متعلق مقبول ہوگی جب تک کہ وہ جھگڑے کے مقام سے منتشر نہ ہو جائیں۔ البتہ اگر جھگڑے کے مقام سے منتشر ہو جائیں تو پھر ان کی شہادت مقبول نہیں ہوگی،،

سوال،، تیسری شرط کیا ہے؟

جواب،، تیسری شرط عقل ہے۔ مجنون وغیرہ پر نماز واجب نہیں اور نہ دیوانہ پر اچھا ہونے کے بعد قضا واجب ہے۔ البتہ اگر خود تعدی کر کے دیوانہ وغیرہ ہوا ہے تو ایسی صورت میں بعد صحت قضا واجب ہے،،

سوال،، چوتھی شرط کیا ہے؟

جواب،، چوتھی شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے پس حائضۃ اور نفاس والی پر نماز واجب نہیں اور نہ اون پر قضا ہے،،

سوال،، پانچویں شرط کیا ہے؟

جواب،، پانچویں شرط سماعت یا بصارت میں سے کسی ایک کا اچھا ہونا ہے پس جو شخص اندھا بہرہ پیدا ہوا ہو یا تمیز کے قبل ہوا ہے تو اوس پر نماز واجب نہیں بخلاف اوس شخص کے جو تمیز کے بعد اندھا بہرہ ہوا ہے تو اوس پر نماز واجب ہے۔ کیونکہ وہ تمیز سے واجبات کو سمجھ سکتا تھا۔ اندھے اور بہرے کی بینائی و شنوائی آجائے تو بھی قضا واجب نہیں،،

سوال،، چھٹی اور ساتویں شرط کیا ہے؟

جواب ،، شرط ششم و ہفتم بلوغ دعوت ہے اور دعوت کا اوس کے خاص نبی سے پہنچنا بھی شرط ہے ۔ پس جو شخص کو پیام و دعوت اسلام نہ پہنچے مثلاً کسی پہاڑ کی چوٹی پرورش پایا ہے یا دعوت پہنچی ہے مگر اوس کے خاص نبی کی نہیں بلکہ دوسرے نبی کی پہنچی ہے تو ایسی صورت میں بھی اوس پر نماز واجب نہیں یا ان دونوں صورتوں میں خاص نبی کی دعوت ایک مدت کے بعد پہنچے تو بھی قضاء مافات واجب نہیں کیونکہ یہ دونوں مکلف بالصلاۃ نہیں تھے ،، بعض علماء کا قول ہے کہ ان دونوں شخصوں پر قضاء واجب ہے کیونکہ انہوں نے جس چیز کو بالجملہ جاننا چاہئے تھا اوس کو کوتاہی کر کے چھوڑ دیا ہے ،،

فصل نماز صحیح ہونے کے شرائط کے بیان میں خواہ نماز

فرض ہو یا نفل

سوال ،، صحت نماز کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب ،، صحت نماز کی شرطیں دس ہیں (۱) اسلام (۲) تمیز (۳) ہرود
حدث سے پاک ہونا دم ، کپڑا بدن اور جگہ پاک ہونا دم ، ستر عورت ،، عورت بدن
انسان کے جس حصے کا چھپانا فرض ہے اوس کو کہتے ہیں (۴) استقبال قبلہ مگر شدت
الخوف کی نماز میں استقبال قبلہ شرط نہیں خواہ وہ نماز فرض ہو یا ایسی نفل جس کے فوت
ہونے کا خوف ہو جیسے عیالین اور کسوف و خوف کی نماز نیز سفر مباح کی نفل نمازوں
میں بھی استقبال قبلہ مشروط نہیں اگرچہ کہ قریب کا سفر ہو جو کم از کم ایک میل کے برابر
ہونی چاہئے (۵) دخول وقت یعنی وقت نماز داخل ہوئے کا علم یقیناً ہو جائے یا
اوس کی معرفت کے لئے کوشش کر کے ظناً معلوم کر لے بہر صورت نماز اندرون وقت ہو
وہ اگر نماز فرض ہو تو اوس کی فرضیت سے واقف رہے (۶) نماز کے فرضوں میں
سے کسی ایک فرض معین کو سنت نہ سمجھے (۷) نماز کو باطل کرنے والی چیزوں سے اجتناب کرے

سوال، عورت کی کتنی قسمیں ہیں؟

جواب، چار قسمیں ہیں (۱) مرد کا مطلقاً خواہ نمازیں ہو یا خارج نماز اور لونڈی کا نمازیں ناف سے لے کر گھٹنوں تک جتنا بدن ہے وہ عورت ہے اور حرہ کا نماز میں سارا بدن سوائے منہ اور دونوں ہاتھ پھونچوں تک کے عورت ہے نیز لونڈی اور حرہ کا سارا بدن اجنبی لوگوں کے پاس عورت ہے اور لونڈی و حرہ کا اپنے محارم یا عورتوں میں صرف ناف اور گھٹنوں کا درمیانی حصہ عورت ہے (محارم سے مراد وہ قرابتدار ہیں جنکے ساتھ نفقہ نکاح جائز نہیں) اور حرہ وہ آزاد عورت ہے جو کسی کی ملک نہ ہو،

سوال، مسافر کو نفل نمازیں کیا کرنا جائز ہے؟

جواب، مسافر کو نفل نمازیں پیادہ ہو یا سواری پر پڑھنا جائز ہے اگر سوار کسی مقام میں ہو جیسے ہووچ تو اس پر استقبال قبلہ اور ارکان کو کامل طور پر ادا کرنا اگر آسان ہو تو واجب ہے ورنہ صرف تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے (مرقدے مراد ایسی نشست گاہ ہے جس میں لیٹ وغیرہ سکتے ہیں) اگر تکبیر تحریمہ کے وقت بھی استقبال قبلہ میں صعوبت ہو تو اس وقت بھی استقبال لازم نہیں بلکہ اس مسافر کا جو راستہ ہے وہی سمت بقیہ نماز کے لئے قبلہ ہے، پس ایسی حالت میں دانستہ اور عمدتاً اپنے قبلہ مقصود سے پلٹنا حرام ہے اور اس انحراف سے نماز بھی باطل ہو جاتی ہے۔ البتہ اگر قبلہ کی طرف پھر جائے تو مضائقہ نہیں نیز اگر اپنے جانب مقصود سے قبلہ کے سوائے دیگر جوائب کی طرف ہول یا حالت سے یا چوپایہ کے غلبہ سے انحراف ہو جائے اور تھوڑی ہی دیر میں جانب مقصود کی طرف لوٹ جائے تو نماز باطل نہیں ہوگی۔ البتہ اگر لوٹنے میں دیر ہو تو نماز باطل ہوگی، اور جس سواری پر اپنی نماز کے ارکان تمام کرنا واجب نہیں تو اس کو پیشانی اپنی سواری کی زمین وغیرہ پر بحالت سجود رکھنا بھی لازم نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں سجود و رکوع اٹھارہ ادا کرنا واجب ہے اور اگر ممکن ہو تو واجب ہے کہ سجود

کے لئے رکوع سے قدرے زاید جھکے۔ اب رہا پیادہ تو اس پر رکوع و سجود دونوں کو کامل طور پر ادا کرنا اور ان میں استقبال قبلہ بھی واجب ہے نیز تکبیر تحریمہ اور جلوس بین السجدتین کے وقت بھی اُس پر استقبال واجب ہے،، صرف چلنے کی اجازت بجائے قیام و اعتدال و تشہد اور سلام کے وقت ہے،،

سوال،، مسافر کو نفل نمازیں خواہ سوار ہو یا پیادہ کیا کرنا مشروط ہے؟

جواب،، سفر اور رفتار ان دونوں امور کا دوام و برقرار رہنا مشروط ہے۔ اور بلا ضرورت افعال کثیرہ ذکرنا اور نجاست کو عمدتاً نہ روندھنا خواہ نجاست سوکھی اور تمام راستے پر منتشر کیوں نہ ہو) یہ امور بھی مشروط ہیں۔ البتہ اگر بھولے سے سوکھی نجاست کو کھندلے تو مضائقہ نہیں۔ اب رہا پیادہ مسافر تو اتنے تحفظ کا مکلف نہیں ہے،،

سوال،، جو مسافر کشتی میں سوار ہوا اس کو نفل نماز کس طرح ادا کرنا چاہئے،،

جواب،، کشتی کے سوار پر سوائے ملح کے قبلے کا استقبال سب نفل نمازیں کرنا واجب ہے نیز نفل نماز کے جملہ ارکان کا اتمام بھی واجب ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو مطلقاً نفل کو ترک کر دینی چاہئے۔ کیونکہ ایسی صورت میں نوافل کی ادائیگی مستقبل اور بغیر اتمام ارکان کے جائز نہیں۔ اس لئے کہ کشتی میں بیٹھنا اور گھرمیں بیٹھنا بعینہ برابر ہے۔ اب رہا ملح یعنی ناخدا اپنے مقصد کی جانب نفل ادا کر سکتا ہے اور اس پر استقبال قبلہ لازم نہیں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت اگر آسانی سے استقبال ہو سکے تو کر لیوے اور نہ اس پر اتمام ارکان لازم ہے خواہ سہولت سے اتمام ارکان ممکن کیوں نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ اگر ملح کو اس قسم کا مکلف گردانا جائے تو اس کا کام مطلق ہو جائے گا اس لئے کہ رکوع اور سجود کو اشارۃً ادا کر لے ۵

فصل کیفیت نماز کے بیان میں

جاننا چاہئے کہ کیفیت نماز واجب اور مسنون دونوں کو شامل ہے اور واجب دو قسموں میں منقسم ہے۔ ایک قسم وہ ہے جو باہیت نمازیں داخل ہے اور اس کو رکن کہتے ہیں اور دوسری قسم وہ ہے جو باہیت نماز سے خارج ہے جس کو نمازیں داخل ہونے سے پیشتر کیا جاتا ہے اور اختتام نماز تک باقی رہتی ہے اور اس کو شرط کہتے ہیں۔ جیسے وضو نماز کے لئے، مسنون بھی دو قسموں میں منقسم ہے ایک قسم وہ ہے جس کا جبر نقصان سجدہ سہو سے ہو سکتا ہے اور اس کا نام بعض ہے۔ قسم دوم وہ ہے جس کا جبر نقصان سجدہ سہو سے ہو نہیں سکتا اور اس کا نام ہیئت ہے۔ بعض ارباب فن نے نماز کی تشبیہ انسان سے دی ہے۔ پس رکن مثل سر کے ہے اور شرط مثل حیات کے ہے اور بعض مثل اعضا کے اور ہیئت مثل بال کے ہے۔ سابق میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ ارکان نماز تیرہ ہیں اب ہم ان میں سے ہر ایک کو بالترتیب اس کے واجبات اور مستورات و ما لیتعلق بہ کے ساتھ بیان کریں گے۔

سوال، ارکان نماز سے رکن اول کیا ہے؟

جواب، رکن اول دل سے نیت کرنا ہے بحالت غفلت دل اگر نیت کی جائے تو کافی نہیں۔ اگر نماز پڑھ رہا ہے اور زبان سے نیت کسی دیگر نماز کی کیا ہے تو کوئی حرج نہیں۔ پس اگر دل سے ظہر کی نیت کرے اور زبان سے نیت کسی دیگر نماز کی نکلے تو نیت قلیہ کا ہی اعتبار ہے، واضح باد کہ نماز تین قسم کی ہوتی ہے (۱) فرض (۲) نفل مقید یعنی جو کسی وقت یا سبب کے ساتھ مقید ہو (۳) نفل مطلق پس نفل مطلق یا اس نفل مقید میں جس سے محض ایجاد نماز مقصود ہو جیسے تحیۃ المسجد اور سنت الوضوء کہ ان میں صرف نفل نماز کی نیت کر لینی کافی ہے مگر ایسے نمازون کا صرف ذہن میں استحضار

کر لینا ان کے او انکرنے کے ارادے کے ساتھ کافی نہیں ہے بلکہ استحضار کے ساتھ قصد فعل یعنی اون کی ادائیگی کا ارادہ کرنا ضروری ہے (نیز نفل موقت اور اون نوافل میں جن کے لئے سبب ہو فعل نماز کی نیت کے ساتھ تعین بھی ضروری ہے مثلاً سنۃ الظہر القبلیۃ اور البعدیہ بکمر تعین کر لیں اور مفروضہ صلوات میں نیت فعل کرنا اور اس فرض کی تعین کرنا مثلاً صبح یا ظہر وغیرہ جو نماز ہو اس کا نام لینا اور فرضیت کی نیت کرنا ضروری ہے مثلاً اُصَلِّیْ فَرْضَ الظُّهْرِ کہا جائے تو یہ تینوں باتیں حاصل ہو جائیں گی اور رکعتوں کی تعداد نیت میں بیان کرنا مثلاً اربعین یا اربع رکعات کہہ دینا اور رکعتوں کو خدا کی طرف منسوب کرنا یعنی لِلّٰہِ تَعَالٰی کہہ دینا اور ایا قضاء کی تصریح کرنا مثلاً اَوْ اِیَّاقَضَاءَ کہنا اور مستقبلہ کہنا مستحب ہے البتہ نیت کی مختار نیت تکبیر تحریمہ کے ساتھ واجب ہے یعنی نیت ختم ہوتے ہی اللہ اکبر کہنا۔

سوال : ارکان نماز میں سے رکن دوم کیا ہے ؟

جواب : دو سرارکن تکبیر تحریمہ ہے پس جو شخص زبان سے کہہ سکتا ہو اس پر بحال بالیقین لازم ہے کہ اللہ اکبر کہے اگر لفظ جلالہ اور اکبر کے درمیان خدا کی وصف میں ایک اور لفظ کہہ دے مثلاً اللہ الرحمن اکبر کہے یا دونوں کلموں کے درمیان کچھ تھوڑا سا سکوت بھی کر لے تو مضائقہ نہیں۔ اور جو شخص تکبیر تحریمہ عربی سے نہ کہہ سکتا ہو تو اس پر جس زبان میں چاہے ترجمہ کر لینا واجب ہے لیکن اس کو عربی سے سیکھ لینا بھی واجب ہے خواہ اس کی تعلیم میں سفر اور خواہ سفر طویل کی ضرورت کیوں نہ لائق ہو (اور زاو را حلو فہر کی استطاعت جیسا کہ حج میں مشروط ہے موجود ہو تو بھی سیکھ لینا واجب ہے) اور نو مسلم

علاء - مثال کی طرح ایک نیت درج کی جاتی ہے جہاں سب باتوں کو شامل ہے مثلاً طُحُّہ کی نیت یوں ہے اُصَلِّیْ فَرْضَ الظُّهْرِ اَرْبَعَ رُكُوتٍ اَدَاءً مُسْتَقْبِلًا مَا مُؤَمَّرًا دِیَا اَمَامًا (اللہ تعالیٰ) چار رکعت نماز فرض ظہر کی پڑھتا ہوں اور قبلہ کی طرف منکر کے اقتدار کے (دیا امام بنکر) اللہ تعالیٰ کے لئے

تکبیر تحریمہ عربی سے سیکھنا اسلام کے ساتھ ہی واجب ہے اور دیگر مسلمانوں پر برائے قول ابن حجر تہذیب کے بعد واجب ہے اور ملی گے پاس بلوغ سے۔ اگر یہ امید ہو کہ اندرون وقت تکبیر تحریمہ سیکھ لیا تو نماز کو اول وقت سے ایسے وقت تک مؤخر کرنا واجب ہے جس میں صرف نماز اور اس کے مقدمات ادا ہو سکیں پس جب وقت اتنا اخیر ہو جائے تو اس وقت حسب حالت موجودہ نماز ادا کر لینا واجب ہے۔ اور تکبیر تحریمہ کو عربی سے سیکھ لینے کے بعد صرف انہی نمازوں کا اعادہ کرے جن میں سیکھنے کا موقع ملنے کے باوجود کوتاہی کر کے نہ سیکھا ہو۔ تکبیر تحریمہ کے جملہ حروف اگر شور نہ ہو یا بہرہ نہ ہو تو سننا بھی مشروط ہے ورنہ آواز اس قدر کرے کہ اگر کسی قسم کا مانع نہ ہو تا تو الفاظ سنائی دیتے یہ قاعدہ جملہ قولی ارکان میں جاری ہوگا۔ البتہ سورہ فاتحہ کا ترجمہ نمازیں پڑھنا جائز نہیں ہے۔ قولی سنتوں کا ثواب بھی اسی صورت میں حاصل ہوگا جبکہ وہ مع شرط سابقہ اپنے نفس کو سنائی دیں،

سوال،، ارکان نمازیں سے رکن سوم کیا ہے؟

جواب،، رکن سوم قیام ہے یعنی جو شخص کھڑا رہ سکتا ہو اس پر فرض نمازیں کھڑے رہنا واجب ہے۔ قیام کا شرط یہ ہے کہ دو نوح یا کسی ایک پیر یا اپنی پشت سیدھے کیا ہو اکھڑا رہے اگر کسی قدر بیٹھ رہا بھی کھڑا رہے مگر اقرب الی القیام ہو تو مضائقہ نہیں لیکن انحنائیں رکوع سے قریب نہ ہو۔ اگر قیام نہیں ہو سکتا ہے تو منحنی کھڑا رہے اگر انحناء بھی نہ ہو سکے تو گھٹنوں کے بل کھڑا رہے۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو جس طرح چاہے بیٹھ سکتا ہے لیکن تربیع اقتراش سے افضل ہے (تربیع چار زاوے بیٹھنا، اقتراش دو زاوے بیٹھنا) اور اسی صورت میں رکوع اس طرح کرے کہ پیشانی گھٹنوں کے مقام پیشین کے محاذ می ہو لیکن بہتر یہ ہے کہ رکوع بھی محل سجود کے محاذ می ہو۔ اور یہ رکوع و سجود محاذ میں قائم کے رکوع کے برابر ہونا چاہئے اگر بیٹھ بھی نہ سکے تو چپ لیٹ سکتا ہے مگر سر کے

نیچے تکیہ وغیرہ دیکر بلند کر لینا واجب ہے تاکہ چہرے سے استقبال قبلہ ہو سکے۔ اور رکوع و سجود بھی کامل طور پر ادا نہ کر سکے تو سر کے اشارے سے کر لیوں لیکن سجود کے لئے سر کو بہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکائے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو یلکوں سے اشارہ کر لے اگر اس سے بھی عاجز ہو تو دل پر ارکانِ فعلیہ کو جاری کرے اور اگر زبان بند ہو جائے تو ارکانِ قولیہ کو بھی دل ہی پر جاری کرے ہر حال جب تک عقل رہے نماز ساقط ہو نہیں سکتی جس طرح ممکن ہوا اگر نا فروری ہے نسأل اللہ المعونۃ اور بعد میں اُن نمازوں کا اعادہ واجب نہیں البتہ عدم قدرت و عاجزی اگر اہ یعنی کسی کے مجبور کرنے سے ہوئی ہے تو ایسی صورت میں اعادہ واجب ہے کیونکہ نمازیں اگر اہ ہست کم اور نادر الوقوع ہے۔“

سوال، کیا جو شخص قیام پر قادر ہو اس کو بیٹھ کر یا لیٹ کر نفل نماز ادا کرنا جائز ہے؟
جواب، ہاں باوجود قیام پر قادر ہونے کے نفل نماز بیٹھے ہوئے یا لیٹ کر ادا کرنا جائز ہے اور سید ہے بازو پر لیٹنا افضل ہے البتہ چیت لیٹنا جائز نہیں اور قدرت ہو تو رکوع و سجود کے لئے بیٹھنا واجب ہے ان کو اشارۃ ادا نہ کرے بلکہ کامل طور پر ادا کئے جائیں۔ اور جو شخص باوجود قیام پر قادر ہونے کے نوافل بیٹھ کر ادا کرے تو اس کو کھڑے رہ کر ادا کرنے والے کا نصف ثواب حاصل ہو گا۔ نیز جو شخص باوجود بیٹھ کر ادا کر سکنے کے لیٹ کر ادا کرے تو اس کو قاعدا کا نصف ثواب ملے گا۔ اب رہا جو شخص عاجز ہو تو اس کے بیٹھنے یا لیٹنے سے ثواب میں کمی نہیں ہوگی واضح رہے کہ تفصیل مذکورہ آنحضرت صلعم کے سوائے دیگر مکلفین میں ہے کیونکہ آنحضرت صلعم کا بیٹھ کر یا لیٹ کر نوافل ادا فرمانا احب میں قیام کے مساوی اس لئے ہے کہ یہ منجملہ آپ کی خصوصیات کے ہے۔“

سوال، ارکانِ نمازیں رکن چہارم کیا ہے؟

جواب ،، رکن چہارم سورہ فاتحہ پڑھنا ہے یعنی ہر رکعت کے قیام میں یا قیام کے بدلے اگر قیام پر قادر نہ ہو تو جو حالت ہو مثلاً بیٹھے ہوئے سورہ فاتحہ پڑھنا سوئے مسبوق کی رکعت کے ذمہ منبوق وہ شخص ہے جس کو اپنے امام کے قیام سے بقدر سورہ فاتحہ کی قراءت کے مدت نہ ملے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم و سورہ فاتحہ کے جملہ تشدیدات بھی سورہ فاتحہ میں ہی شامل ہیں۔ کسی ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینا بھی درست نہیں خواہ اوس کے الفاظ بدلنے والا قادر ہو یا تعلیم نہیں پانے کی وجہ سے بدلے۔ نیز سورہ فاتحہ کی آیتوں کو ترتیب سے پڑھنا اور کوئی ایسی غلطی جو غلط معنی ہو نہ ہونا اور سورہ فاتحہ کی نسب آیتوں کو پئے در پئے پڑھنا بھی مشروط ہے اگر آٹھائے قراءت میں دانستہ سکوت طویل کرے یا تھوڑی سی دیر قطع قراءت کے راہ سے سکوت کرے تو سورہ فاتحہ منقطع ہو جائے گی۔ نیز آٹھائے قراءت میں اگر ذکر کر دے تب بھی انقطاع ہو جائیگا۔ البتہ اگر جمالت سے یا بھول کر کیا ہے تو نہیں۔ یا اگر کوئی ذکر نمازیں سنوں ہو جیسے قراءت امام کے بعد آمین کہنا یا امام قراءت میں ٹرک جائے تو لغتہ دنیا تو اس سے انقطاع قراءت نہیں ہوگا۔

سوال ،، ارکان نماز سے رکن پنجم کیا ہے ؟

جواب ،، رکن پنجم رکوع ہے۔ مگر رکوع یہ ہے کہ بغیر اختلاس کے آنا ختم ہو کہ اوس کی ہتیلیاں گھٹنوں کو اگر چھونا چاہے تو یقیناً پہنچ سکیں جبکہ رکوع کرنے والا متدل خلقت اور ٹھیک وضع و تراش کا ہو (اختلاس کہتے ہیں بیٹھ دبا کر سینہ نکالنے کو) اور رکوع کی شرط یہ ہے کہ اوس میں یقینی طمانینہ ہو اور طمانینہ سے مراد یہ ہے کہ دو حرکتوں کے درمیان اس قدر سکون ہو کہ ہر عضو بقدر سبحان اللہ کہنے کے اپنی جگہ پر مستقر ہے رکوع کرنے میں کوئی دوسرا راوہ نہ ہو مثلاً اگر تلاوت کی غرض سے جھک کر رکوع کا ارادہ کر لے تو کافی نہیں بلکہ جبکہ اوس کے قریب قرآنی آیات آویزاں ہوں تو ،،

سوال،، رکن ششم کیا ہے؟

جواب،، رکن ششم اعتدال ہے یعنی رکوع کے بعد راکع رکوع کرنے سے پیشتر جس حالت میں تھا اوس حالت پر لوٹ جائے۔ رکوع میں بھی یقینی طمانیت اور اعتدال سے صرف کوئی دوسرا قصد نہ ہونا بھی مشروط ہے۔ پس اگر کسی شے کے خوف سے اٹھ جائے تو کافی نہیں تیرا اعتدال میں جو سورہ فاتحہ کی مقدار تک دعا کرنا مشروط ہے اوس سے زاید حرمت کو جان بوجھ کر طول دینا بھی ممنوع ہے،،

سوال،، رکن ہفتم کیا ہے؟

جواب،، رکن ہفتم ہر رکعت میں دو دفعہ سجدہ کرنا ہے کتر سجدہ یہ ہے کہ پیشانی کا کچھ حصہ یا اوس کے چند بال اپنے مصلیٰ پر رکھے لیکن اتنے حصے کو کھلا رکھنا واجب ہے البتہ اگر پیشانی وغیرہ پر کسی زخم کی وجہ سے ٹپی لگا لیا ہے اور اس کے نکالنے میں تیمم کے مخدورات کا خوف ہو تو ایسی صورت میں اس پر سجدہ کر سکتا ہے اور اوس پر عاودہ نہیں (مخدورات تیمم وہ ہیں جن کی وجہ سے تیمم جائز ہو جائے) اور اگر اوس ٹپی ٹکے نیچے غیر محفوظ جاست ہو تو نماز کا اعادہ لازم ہے۔ سجدے میں بھی یقینی طمانیت اور مصلے پر گھٹنوں اور تیلیوں اور پیر کی انگلیوں کا کچھ تنگانی حصہ رکھنا مشروط ہے اگر چیکہ وہ حصہ مستور کیوں نہ ہو اور خواہ اوس پر تھام بھی نہ ہوا ہوا (تھام سے مراد بوجھ ڈال دینا ہے) اور ان چیز اعضائے سجود پر تھام کرنا اور گھٹنوں کے سوائے اون کو کھلے رکھنا مستون ہے اور گھٹنوں کو کھلا رکھنا مکروہ ہے لیکن گھٹنوں کا وہ حصہ جس کا ستر کرنا عود کے ساتھ واجب ہے اوس واجب الستر حصے کا کشف حرام ہے اور سر کا بوجھ ڈال دینا اور صرف کسی دوسری غرض سے نہ جھکنا بھی مشروط ہے۔ بالفرض اگر اپنے سر کے بل کر جائے تو پھر اعتدال کے لئے عود کرنا واجب ہے۔ اور سجدے میں نچلے حصہ بدن کو اوپر ہی حصے سے اونچا رکھنا بھی مشروط ہے۔ نیز کسی ایسی شے پر بھی سجدہ نہ کرنا مشروط ہے جو سجدہ کرنا

کے بدن پر محمول ہوا اور اس کے حرکت کرنے سے وہ بھی حرکت کرتی ہوا البتہ اگر ہاتھ میں
موتو مصائقہ نہیں ہے

سوال ، رکن ہشتم کیا ہے ؟

جواب ، رکن ہشتم جلوس بین السجدتین سے یعنی ہر دو سجدوں کے درمیان ^{بیٹھنا}
اس میں بھی طمانیت کی شرط ہے اور اس کے مقررہ اور مشروع ذکر سے جو بقدر
اقل تشہد کے ہے عداً حرمت کو جان کر زیادتی نہ کرنا بھی مشروط ہے اور سجدہ
سے سر اٹھانے میں جلوس بین السجدتین کے سوائے کوئی دیگر قصد نہ ہو مثلاً اگر کسی
شے کے خوف سے سر اٹھالے تو کافی نہیں ،

سوال ، رکن نہم کیا ہے ؟

جواب ، رکن نہم تشہد اخیر ہے اور اقل تشہد یہ ہے التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ
سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، لیکن
تشہد میں موالات اور بزبان عربی ہونا بھی مشروط ہے ،

سوال ، رکن دہم کیا ہے ؟

جواب ، رکن دہم تشہد اخیر میں قدرت والے کا بیٹھنا ہے چونکہ تعدہ تشہد
اخیر کا محل ہے اس لئے اس کا وجوب بھی تشہد اخیر کے بعد ہی ہے ،
سوال ، رکن یازدہم کیا ہے ؟

جواب ، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تشہد اخیر کے بعد بحالت تقو و درود
بھیجنا۔ اور اقل درود یہ ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ يَا صَلِّی اللّٰهُ عَلٰی مُحَمَّدٍ
یا صَلِّی اللّٰهُ عَلٰی رَسُوْلِهِ یا صَلِّی اللّٰهُ عَلٰی النَّبِیِّ ﷺ اور تشہد کامل اور درود کامل یہ
تَشْهَدُ ، التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ

آيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ۝
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ۝
 وَرُودُ، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَ
 عَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ
 النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى
 سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ جَمِيدٌ مُجِيدٌ ۝
 ترجمہ تشہد،، تام مبارک پاکیزہ عمدہ تحفے اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ سلام ہوا آپ پر اپنی
 اور اللہ کی رحمت اور برکتیں۔ سلام ہم پر اور خدا کے نیک بندوں پر۔ گواہی دیتا ہوں
 کہ نہیں ہے کوئی لائق عبادت پروردگار کے سوائے۔ اور گواہی دیتا ہوں کہ (حقیر)
 محمد صلعم خدا کے رسول ہیں۔

ترجمہ درود،، اے خدا درود بھیج ہمارے سردار (حضرت) محمد پر جو تیرے بندے
 اور رسول نبی امی ہیں۔ اور ہمارے سردار حضرت محمد کی آل اور زوجات و ذریات پر
 جیسا کہ تو نے درود بھیجی ہے ہمارے سردار (حضرت) ابراہیم پر اور ہمارے سردار حضرت
 ابراہیم کی آل پر اور برکت دے ہمارے سردار حضرت محمد پر جو تیرے بندے اور رسول
 نبی امی ہیں اور ہمارے سردار حضرت محمد کی آل اور زوجات و ذریات پر جیسا کہ تو نے
 برکت دی ہمارے سردار حضرت ابراہیم پر اور ہمارے سردار حضرت ابراہیم کی آل پر
 یہ ہمیشہ تمام جہان میں قائم رکھ (تہدا وندا) بیشک تو ستودہ اور بزرگ ہے،،

سوال،، رکن دوازدهم کیا ہے ؟

جواب،، رکن دوازدهم بیٹھکر پہلا سلام کہنا ہے اور اَقْلَ سَلَامُ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ
 ایک دفعہ کہنا ہے اگر بجائے اس کے عَلَیْکُمْ السَّلَامُ کہا جائے تو مع الکرامت جائز ہے

اور کامل سلام یہ ہے کہ اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَوَلَوْ جَانِبَ اس قدر التفات کر کے کہے کہ پیچھے والوں کو اوس کے رُخسار دکھائی دیں،

سوال ”رکن سیزوہم کیا ہے؟

جواب ”رکن سیزوہم یہ ہے کہ ارکان مذکورہ کو بالترتیب ادا کرے یا اگر ترک ترتیب کرے مثلاً رکوع سے پیشتر سجدہ کر دے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر ترک ترتیب سہواً ہو جائے تو متروک کے بعد جو کچھ ادائی ہوئی ہے وہ لغو ہوگی پس اگر دوسری رکعت میں متروک کے مثل کو ادا کرنے سے پیشتر یاد آجائے تو فوراً متروک کو ادا کر دیا جائے۔ اور اگر دوسری رکعت میں مثل متروک ادا کر دینے تک یا وندائے تو دوسری رکعت میں جو مثل ادا کیا ہے وہی متروک کے قایم مقام ہو جائیگا اور اوس کے درمیان جو کچھ ادائی ہوئی ہے وہ لغو ہوگی۔ اور بقیہ نماز کو ادا کر دیوے البتہ اگر یہ تجویز کر لے کہ خاص نیت یا تکبیر تحریمہ کو ترک کیا ہے تو ایسی صورت میں نماز باطل ہو جائے گی ابن حجرؒ کے پاس تو اس صورت میں بطلان کے لئے کسی رکن کا گزرنا یا طول مشروط نہیں ہے کیونکہ یہاں ترک کا یقین ہونے کے علاوہ تجویز مذکور کا بھی انضمام ہے ظاہر ہے کہ مجرد شک سے تو یہ اقویٰ ہے۔ لیکن رطبیؒ نے ابن حجرؒ کے اس عدم اشتراط میں خلاف کی ہے۔ نیز مصلیٰ کو اگر آخر نمازیں یہ شک یا یقین ہو کہ اوس نے رکعت اخیر سے ایک سجدہ ترک کیا ہے تو سجدہ کر لے اور بعد ازاں تشہد کا اعادہ کرے یا رکعت اخیر سے نہیں بلکہ کسی دوسری رکعت سے ترک کیا ہے یا شک ہو اور نہ معلوم ہو سکے کہ کس رکعت سے ترک کیا ہے تو ایسی صورت میں ایک رکعت ادا کر لے۔ او اگر رکعت ثانیہ کے لئے اٹھ چکا ہے اس حالت میں کہ پہلی رکعت سے ایک سجدہ ترک کیا ہے یا شک ہو تو اگر قیام بیٹھ گیا ہے خواہ جلسہ استراحت کے لئے کیوں نہ ہو فوراً سجدے کے لئے سرنگوں ہو جائے اور اگر بیٹھا نہیں ہے تو پہلے اطمینان سے بیٹھے

اور بعد ازاں سجدہ کرے ،،

سوال ،، جن شخص کو سلام کے بعد یہ یقین یا شک ہو کہ اوس نے ایک رکن کو ترک کیا ہے تو اوس کو کیا کرنا چاہئے ؟

جواب ،، اگر سلام کے بعد اوس کو یقیناً یاد آجائے کہ اوس نے ایک رکن ترک کیا ہے اور وہ رکن نیت یا تکبیر حرام ہے تو نماز کا انعقاد ہی نہیں ہوگا۔ اور اگر کوئی دوسرا رکن ہے اور فاصلہ بھی عرفاً قریب ہو یعنی اتنا ہو کہ جلد ہی سے اتنے فاصلے میں رکعت نہیں پڑھے جاسکتے ہیں اور کوئی منافی نماز کا ارتکاب بھی نہیں کیا ہے مثلاً نجاست غیر محفوظ نہیں چھو یا ہے تو ایسی صورت میں جو رکن ترک کیا تھا اوس سے شروع کر کے نماز ختم کر دے۔ خواہ تھوڑی سی دیر استدار قبلہ بھی ہو جائے یا اتنی گفتگو کرے جو باعتبار عرف قلیل سمجھی جاتی ہے تو مضائقہ نہیں ،، عرفاً چھ کلمے اور اس سے کم قلیل سمجھے جاتے ہیں۔ اور اگر منافی نماز کا ارتکاب کر لیا ہے یا باعتبار عرف کے فاصلہ بہت ہو چکا ہے تو نماز کو از سر نو پڑھے۔ سلام پیر دینے کے بعد اگر یہ شک ہو کہ کسی رکن کو سوائے تکبیر تحریمہ اور نیت کے ترک کیا ہے تو حرج نہیں۔ البتہ نیت یا تکبیر حرام ہو تو اعادہ لازم ہے۔ کیوں کہ ان ہر دو کے شک سے اصل انعقاد نماز میں شک ہوگا۔ لیکن اگر یہ یاد آجائے کہ مشکوک فیہ نیت یا تکبیر تحریمہ کو ادا کر چکا تھا تو اعادہ لازم نہیں ہوگا خواہ ایک رات کے بعد یا د کیوں نہ آئے ،،

فصل ان سنتوں کے بیان میں جو نمازیں مطلوب ہیں

سوال ،، کونسی سنتیں نمازیں مطلوب ہیں ؟

جواب ،، دو قسم کی سنتیں نمازیں مطلوب ہیں ایک ابغاض یعنی جن کا جبر نقصان سجدہ سہو سے ہوتا ہے دوسری ہئیات یعنی جن کا جبر نقصان سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتا

چنانچہ سابق میں اس کا ذکر ہو چکا ہے،

سوال،، اباض نماز کتنے ہیں؟

جواب،، بیس (۲۰) ہیں (۱)، دعائے قنوت نماز صبح کی رکعت ثانی کے بعد

میں اور ماہِ صیام کے نصفِ اخیر سے وتر کی اخیر رکعت میں،، دعائے قنوت یہ ہے
 اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَا هَدَيْتَ وَكَافِنِيْ فِيمَا عَفَايْتَ وَتَوَلَّنِيْ فِيمَا بَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ
 لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَفِيْ شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يَقْضِيْ عَلَيْكَ وَآلِهٖ
 لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعْزُّ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ اسْتَغْفِرُكَ
 وَاتُوْبُ اِلَيْكَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَالِ اٰلِهِ وَصَحْبِهِ
 وَسَلَّمَ ۝

ترجمہ،، خدایا ہدایت دے مجھے اون لوگوں کے ساتھ جنہیں تو نے ہدایت دی ہے
 اور عافیت دے مجھے اون لوگوں کے ساتھ جنہیں تو نے عافیت دی ہے اور میرا
 والی بنا دے اون لوگوں کے ساتھ جنکی تو والی ہے اور برکت دے مجھے اُس شعبے میں
 جو تو نے عطا کی ہے اور بچا مجھے اوس چیز کے شر سے جس کو تو نے مقرر کی ہے کیونکہ
 تو ہی حکم جاری کرتا ہے اور تجھ پر کوئی حکم جاری نہیں کیا جاتا۔ یقیناً جس کو تو نے عزت
 دی ہے وہ ذلیل نہیں ہوتا اور نہ وہ عزت پاسکتا ہے جس کا تو دشمن ہو بلند و برتر ہے
 تو ہمارے پروردگار پس تیرے ہی لئے تعریف ہے تیرے جاری کردہ حکم پر تجھ سے نفرت
 طلب کرتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں اور درود بھیجے اللہ تعالیٰ ہمارے سردار
 حضرت محمد صلعم پر اور آپ کے آل و اصحاب پر اور سلام بھیجے،، امام ہو تو صنیعہ واحد کی
 بجائے جمع کا صنیعہ کہے شلاً اھدنی کی بجائے اھدنا اور استغفرک کے بجائے
 نستغفرک کہا جائے،، ۲، قیام دعائے قنوت کے لئے (۳)، آنحضرت صلعم پر قنوت
 میں درود بھیجتا (۴)، قیام برائے درود وہ، آنحضرت صلعم پر قنوت میں سلام بھیجتا (۵)،

قیام برائے سلام (۷) آل پر قنوت میں درود بھیجا (۸) اوس کے لئے قیام (۹) آل پر سلام بھیجا قنوت میں (۱۰) اوس کا قیام (۱۱) اصحاب پر قنوت میں درود بھیجا (۱۲) اوس کے لئے قیام (۱۳) اصحاب پر قنوت میں سلام بھیجا (۱۴) اوس کے لئے قیام (۱۵) تشہد اول (۱۶) اور اوس کے لئے بیٹھنا (۱۷) آنحضرت صلعم پر تشہد اول میں درود پڑھنا (۱۸) اور اوس کے لئے بیٹھنا (۱۹) آل پر تشہد اخیر میں درود بھیجا (۲۰) اوس کے لئے بیٹھنا ،

سوال ،، حیات نماز کتنے ہیں ؟
جواب ،، سولہ ہیں ،، رفع یدین کرنا تکبیر تحریمہ اور رکوع اور رکوع سے اٹھتے اور تشہد اول سے اٹھتے وقت اور دایاں ہاتھ بائیں پر سینے کے نیچے ناف سے اوپر باندھنا اور دعائے افتتاح کو تکبیر تحریمہ کے بعد اور تہود سے پیشتر پڑھنا۔ افضل دعائے افتتاح یہ ہے وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝

ترجمہ ،، متوجہ کیا میں اپنے چہرے کو اُس ذات کی طرف جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔ کیا میں اس طرح ایک خدا کا ہو کر مسلمان بن کر اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں یقیناً میری نماز اور میری عبادت اور میرا جنینا اور میرا مرننا اللہ کے واسطے ہے جو ساری جہان کا پروردگار ہے نہیں کوئی سا بھی اوس کا۔ اور یہی بات کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں ،،

اور پہلی رکعت میں تہود کو دعائے افتتاح کے بعد اور قراءت سے پہلے پڑھا جائے اور دیگر رکعتوں میں قراءت سے پیشتر پڑھنی چاہئے۔ رکعت اولیٰ میں تہود پڑھنے کے لئے تاکید لگے ہے اور افضل تہود اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ہے ،، ہجری نمازوں میں

قراءت جہر سے پڑھنا اور سری نمازوں میں آہستہ پڑھنا بھی منجملہ صلیات کے ہے۔ اور سورہ فاتحہ کے اختتام پر آمین کہنا اور سورہ فاتحہ کے بعد دیگر سورہ کا پڑھنا جہاں مسنون ہے وہاں پڑھنا (یعنی جملہ مفروضہ نمازوں کے ابتدائی دو رکعتوں میں) اور ہر خفض و رفع (جھکنے اور اٹھنے) کے وقت تکبیر کہنا اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہنا اور سیدھا کھڑے رہے وقت یا سیدھے بیٹھے وقت **دَبَّنَا** **لَكَ الْحَمْدُ** کہنا اور رکوع و سجود میں تسبیح پڑھنا رکوع کی تسبیح **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ** ہے اور سجدے کی تسبیح **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ** ہے) اور ہر دو تشہد میں دونوں ہاتھ زانو پر رکھنا اس طرح کہ بایاں ہاتھ کھلا رہے اور دایاں ہاتھ بند رہے۔ البتہ کلمہ کی انگلی کھلی رکھ کر **لا** اللہ پڑھتے وقت قبلے کی طرف سیدھی کھڑی کروینا اور نماز کے سب قعدوں میں انفراش سے بیٹھنا اور جلسہ اخیر میں تودک کر کے بیٹھنا اور انفراش یعنی بایاں پیر بچھا کر اس پر بیٹھنا تودک بایں سرین پر بیٹھ کر بایاں پیر دایں پیر کے نیچے سے نکالنا) و دوسرا سلام پھیرنا۔ الحاصل یہ سب امور صلیات نماز میں ہے

فصل سکات نماز کے بیان میں۔ ان کا شمار بھی صلیات میں ہے

میں ہے

سوال، نمازیں کتنے کتنے مسنون ہیں؟

جواب، چھ ہیں۔ تکبیر تحریمہ اور دعائے افتتاح کے درمیان اور دعائے

افتتاح اور قنود کے درمیان اور قنود اور تسمیہ کے درمیان۔ اور اختتام سورہ فاتحہ و آمین کے درمیان اور آمین و دیگر سورت کے درمیان۔ اور سورہ و تکبیر رکوع کے درمیان لیکن یہ سکتے نہایت ہی لطیف بقدر سبحان اللہ ہونی چاہئے۔ البتہ جو سکتہ آمین اور سورہ کے درمیان کیا جائے گا اس کو جہری نمازیں امام اتنا طول دیوے کہ

ما موم سورۃ فاتحہ پڑھ لے سکے،

فصل مبطلات نماز کے بیان میں

سوال، نماز کو باطل کرنے والی چیزیں کتنی ہیں؟

جواب، سولہ (۱۶) چیزیں نماز کو باطل کرتی ہیں۔ حدیث اصغرا اور حدیث اکبر خواہ عہدِ اموی یا سہوً۔ نجاست غیر معفو کا واقع ہونا اگر اوس کو بغیر اٹھانے کے فوراً نہ نکال دیا جائے۔ عورۃ کا متکشف ہو جانا اگر فوراً ستر نہ کیا جائے۔ ایک یا دو حرف مفہم یا ممدوزبان سے عہد اگہنا۔ دانستہ جان کر روزہ توڑنے والی چیز کا استعمال کرنا۔ بہت سا کھانا بھوکہ کھا لینا۔ تین حرکات پے درپے کرنا خواہ سہوً کیون نہ ہو کو دنا۔ زور سے مارنا۔ کسی فعلی رکن کو عہد اُزاید کرنا۔ کسی رکن کو خواہ قوی کیون نہ ہو عہد ترک کرنا۔ دو فعلی رکن میں امام سے بڑھ جانا یا بلا عذر دو رکن فعلی میں امام سے پیچھے ہو جانا۔ نماز توڑنے کا ارادہ کرنا نماز کا توڑنا کسی چیز پر موقوف رکھنا۔ نماز کے توڑنے میں پس و پیشی کرنا نیت یا تکبیر تحریمہ میں شک کرنا۔ خواہ کسی رکن قوی یا فعلی کے گزرنے کے بعد یا طویل زمانہ گزرنے کے بعد شک ہو اگرچہ کوئی رکن نہ گزرا ہو۔ یا تھوڑی ہی دیر ہوئی ہے مگر بوقت خشک پڑی ہوئی قراءت کا اعادہ نہیں کیا ہے اگرچہ اوس کے ساتھ کوئی رکن تمام نہ ہوا ہو۔ طول کا صنا بطیہ ہے کہ وہ اس قدر ہو کہ اوس میں ایک طمانیت یا اوس سے زاید ادا ہو سکے۔ اور تھوڑی دیر سے مراد یہ ہے کہ اس میں طول کے اتنی گنجائش نہ ہو مثلاً کچھ کھٹکا دل میں ہوا اور فوراً نکل گیا۔

فصل مکروہات نماز کے بیان میں

سوال، نماز کے مکروہات کیا ہیں؟

سوال، ہر مصلیٰ کو نماز میں منہ پھیر کر ادھر ادھر بلا ضرورت دیکھنا مکروہ ہے
 البتہ اگر منہ کے ساتھ سینہ بھی پھیر دے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ اور مکروہ ہے
 آسمان کی طرف دیکھنا سر کے بالوں کو چٹلا بنانا یا کپڑے کو اکٹھا کرنا مثلاً آستین
 چڑھانا اور منہ پر ہاتھ بلا ضرورت رکھنا۔ سلام پھیرنے سے پیشتر پیشانی کی گرد پھرانا
 البتہ سلام کے بعد چھڑانا منہ سے ہے۔ کنکریوں کو سجدے کی جگہ سے اٹھانا۔ ایک
 یہ پر کھڑا رہنا۔ پیروں کو آگے پیچھے رکھنا یا دونوں پر ہلکا کر کھڑے رہنا۔ پیشاب
 پاخانہ یا ہوا روکے ہوئے نماز پڑھنا اگر وقت کی گنجائش ہو تو۔ اور کھانے کی رغبت
 کے یا وجود خواہ کھانا موجود ہو یا کچھ دیر سے موجود ہو گا اور وقت کی گنجائش ہو تو
 اوس کے کھائے بغیر نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ نماز میں سیدھے جا تب یا آگے اگر
 سجدہ ہو تو تھوکنا بھی مکروہ ہے۔ اور مسجد میں تھوکنا مطلقاً حرام۔ بلا ضرورت کمر پہ
 ہاتھ رکھنا۔ رکوع میں منہ کو پشت سے اونچا نیچا کر دینا خواہ زیادہ نہ ہو یا ایسی چیز کا
 ٹیکالینا یا اوس پر بوجھ ڈالنا جس کے گرنے سے خود بھی گر جائے گا تو بھی کراہت ہے
 ورنہ اگر زمین سے پیروں کو اٹھا سکے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ ایسی صورت
 میں یہ متعلق ہے قائم نہیں۔ اور جلسہ استراحت میں جلوس بین السجدتین کی اقل
 مقدار سے زیادہ بیٹھنا۔ اور تشہد اول کو دراز کرنا اُس میں دعا پڑھنا اور تشہد اخیر میں
 دعا پڑھنا۔ اور نماز کے افعال و اقوال میں امام کی مقارنت کرنا یعنی اوس کے بالکل
 ساتھ رہنا۔ البتہ اگر تکبیر تحریمہ میں امام کی مقارنت کرے تو نماز باطل ہو جائے گی اور
 قرائت سر پہ کو جھرے اور جھریہ کو سر سے پڑھنا یا امام کے پیچھے جھرے پڑھنا بھی
 مکروہ ہے۔ اب رہا جہاں جھرے خواہ نماز میں ہو یا خارج از نماز و یگروں پر سخت
 تشویش ہوتی ہے تو بلا عذر جھر کرنا حرام ہے۔ اور جس پر تشویش ہو اسی کا قول مقبر
 ہو گا خواہ وہ فاسق کیوں نہ ہو اس لئے کہ تشویش کا پتہ اسی سے چلیگا۔ نیز حضرا بلدا

کوڑا ڈالنے کی جگہ) اور ہجرت (یعنی کیلے میں اور راستوں میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے خواہ راست آبادی میں ہو یا صحرا میں لوگ چلتے چلتے یا چلنے کے احتمال پر کراہت ہے اور ندی میں بھی جبکہ رود آب کی توقع ہو۔ اور کینہ و بیہوشی یعنی یہود و نصاریٰ کی عبادت گاہوں میں مقبرے میں حمام میں اور اونٹوں کو باندھنے کی جگہ یا کعبۃ الشریف کی سطح پر بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ یا ایسے کپڑے کی طرف جس میں تصاویر ہوں یا دیگر لہو نسیاں میں ڈالنی والی چیز یا تصویروں کا کپڑا پہن کر یا تصویروں کے کپڑے کے اوپر نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے۔ یا مرد آدمی کا ڈھاٹہ لگانا۔ اور عورتوں کا تنقیب یعنی چہرے کو ڈھانکنا۔ یا گھرمی نیند آجائے اور وقت کی گنجائش ہوئے پر اس خیال سے سو جائے کہ نماز کو اندرون وقت بیدار ہو کر باتمام ادا کرے گا تو بھی مکروہ ہی ہے۔ اگر وقت کی گنجائش وغیرہ نہ ہونے کے باوجود سو جائے تو حرام ہے نیز غیض و غضب کے غلبہ کے وقت بھی نماز پڑھنے میں کراہت ہے۔

فصل سترۃ المصلیٰ کے بیان میں

سوال ، سترۃ المصلیٰ کا کیا حکم ہے ؟

جواب ، سترۃ المصلیٰ یعنی نمازی جس چیز کو اڑ رکھے گا اس کو کہتے ہیں اور اس حکم یہ ہے کہ وہ مسنون ہے پس ہر نمازی کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ کسی ایسی دیوار وغیرہ کی طرف متوجہ ہو سکے جو کم از کم سولہ انگل ہو۔ اگر چیکہ اس سترے کیلئے چوٹی نہ ہو اور نمازی اور سائر کے درمیان تین ہاتھ یا اس سے کمتر فاصلہ ہو اگر یہ نہ ہو سکے تو لکڑی وغیرہ گاڑ کر اس کی طرف متوجہ ہو اگر اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو مصلیٰ سمجھالے اگر اتنا بھی نہ ہو سکے تو کم از کم اپنے آگے لابی یا اڑسی لکیر کھینچ لیوے لیکن لابی لکیر کھینچنا اولیٰ ہے مگر مصلیٰ یا لکیر جو بھی ہو دو تہائی ذراع (یعنی سولہ انگل) ہو ضروری ہے

اور نمازی کے پیروں سے لیکر مصلیٰ یا لکیر کے اوپر کے کنارے تک تین ہاتھ سے زاید فاصلہ بھی نہ ہونا چاہئے۔ اور جو مدارج بیان کئے گئے ہیں ان میں سے بلحاظ مرتبہ کسی ایک کو چھوڑ کر دوسرے مرتبے سے کام لیں تو وہ کالعدم ہوگا مثلاً لکڑی سے ہوئے لکیر سے کام لیں تو کالعدم ہے اور نماز پڑھنے والا جبکہ کسی قسم کا متبر سترہ کر لیں تو اس کے لئے مستون ہے کہ جو شخص اس کے اور سترے درمیان سے گذرنا چاہے اس کو زور کدے اور ایسی صورت میں گذرنا حرام ہے۔ البتہ اگر بیچ راستے میں یا اگلی صف میں اپنے آگے جگہ چھوڑ کر نماز پڑھے تو ایسی صورت میں اس خالی جگہ پر سے گذرنا حرام نہیں ہے

فصل سجدہ سہو و ما يتعلق بہ کے بیان میں

سوال،، سجدہ سہو کا کیا حکم ہے ؟
جواب،، حکم اس کا یہ ہے کہ پانچ سبب میں سے کوئی ایک سبب پایا جائے سجدہ سہو کرنا مستون ہے۔

سوال،، ان پانچوں اسباب میں سے پہلا سبب کیا ہے ؟
جواب،، پہلا سبب یہ ہے کہ نماز کے ابغاض میں سے کسی ایک بعض یا بعض کے بعض کو چھوڑ دیں جیسے ایک کلمہ یا ایک حرف کو تشہد اول میں سے یا دعائے قنوت میں سے خواہ نماز صبح میں ہو یا ماہ و صیام کے نصف اخیر کی وتر سے چھوڑ دیا جائے یا آنحضرت صلعم پر تشہد اول یا دعائے قنوت میں درود نہ پڑھے۔ یا تشہد اخیر میں آل پر درود نہ بھیجے تو ان صورتوں میں سجدہ سہو کرنا مستون ہے،، اگر امام یا منفرد (تنہا نماز پڑھنے والا) تشہد اول کو بھول جائے اور سیدھے کھڑے ہو جائے کے بعد یاد آ جائے تو پھر تشہد اول کے لئے عود نہ کرے۔ اگر عمدًا حرمت کو جان کر لوٹے تو نماز باطل ہو جائیگی۔

البتہ اگر جہالت سے یا بھول کر عود کرے تو نماز باطل نہیں ہوگی مگر سجدہ سہو کرے،
 اب رہا مقتدی اگر کھڑا ہو جائے اور اوس کا امام تشہد کے لئے بیٹھ گیا ہے تو یہ اگر یہ
 بھولے سے کیا ہے تو اوس کا فعل غیر معتد بہ کا لیکن اگر مفارقت کی نیت نہیں کیا ہے
 اور امام کے قیام کرنے سے پیشتر یاد آ جائے تو امام کی اتباع کے لئے عود کرنا واجب ہے
 ورنہ واجب نہیں اور جس صورت میں عود کرنا واجب ہو اوس میں اگر عہد آتہ لوٹے تو نماز
 باطل ہوگی اور اگر امام تشہد کے لئے بیٹھنے کے باوجود مقتدی عدا کھڑا ہو جائے تو ایسی
 صورت میں اوس کو تشہد کے لئے عود کرنا مستنون ہے اگر منفرد یا امام تشہد اول کو ترک
 کر کے سیدھے کھڑے ہونے سے پہلے یاد کر لیں تو لوٹنا سنت ہے، اور مقتدی کو
 امام کی اتباع کے لئے لوٹنا (بربنائے اختلاف روایات) واجب یا مستنون ہے کما تقدم
 اور اگر منفرد یا امام تشہد اول کو عدا چھوڑ دے اور پھر جان کر قیام سے زیادہ تر قریب
 ہونے کے بعد لوٹے تو نماز باطل ہو جائے گی۔ نیز اگر منفرد یا امام دعائے قنوت کو
 بھول جائے اور پیشانی کو زمین پر رکھنے کے بعد یاد ہو تو اوس کی ادائی کے لئے
 نہ لوٹے اگر رکوع کی حد تک ہی پھونچنے میں یاد آ جائے تو لوٹ کر اوس کو ادا کر لے
 اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ اور اگر امام دعائے قنوت کے لئے ٹہر جائے اور مقتدی
 سجدے میں چلا جائے تو یہ اگر بھول کر سجدے میں گیا ہے تو اوس کا فعل غیر معتد بہ کا
 اور مفارقت کی نیت نہیں کیا ہے تو امام کی اتباع کے لئے لوٹنا واجب ہے۔ مگر
 رملی کے پاس شرط یہ ہے کہ امام سجدے میں نہ گیا ہو اور ابن حجر کے پاس لوٹنا واجب ہے
 اگر چیکہ مفارقت کی نیت کیا ہو یا امام سجدے میں پہنچ گیا ہو دونوں صورتوں میں
 لوٹنا واجب ہے۔ اور اگر مقتدی سجدے میں عدا چلا گیا ہے تو شیخین کے پاس مقتدی
 کو عود کرنا مستنون ہے،

سوال، ”دوہرا سبب کیا ہے؟“

جواب،، سبب دوم یہ ہے کہ نماز میں کوئی ایسا فعل کرنا جس کا سہو اگر نماز کو باطل نہیں کرتا اور عدا کرنے سے نماز باطل ہوتی ہے جیسے بھول کر تحوڑ سی بات کرنا یا بھول کر ذرا سا کہا لینا۔ یا بھول کر کسی رکن فعلی کو زائد کرنا جیسے رکوع پس ایسی صورت میں نماز باطل نہیں ہوگی سجدہ سہو کرے۔ اور اگر کوئی ایسا فعل کرے جس کا سہو یا عدا کرنا نماز کو باطل نہیں کرتا ہے جیسے اتھافت کرنا یعنی منہ پھیر کر دیکھنا یا ایک دو قدم چلنا تو ایسی صورت میں سجدہ سہو نہ کرے۔

سوال،، تیسرا سبب کیا ہے؟

جواب،، تیسرا سبب یہ ہے کہ کسی معین بعض کے ترک کرنے میں شک ہو جسے دعائے قنوت تو ایسی صورت میں سجدہ سہو کرے کیونکہ اس کا اصل عدم فعل ہے،

سوال،، سبب چہارم کیا ہے؟

جواب،، چوتھا سبب یہ ہے کہ کسی ایسے مطلوب قولی کو اوس کے غیر محل میں ادا کرنا جس کا بے محل لانا نماز کو باطل نہ کرتا ہو مثلاً سورہ فاتحہ یا دیگر سورت کو رکوع یا جلوس تشہد میں پڑھنا۔ یا تشہد اول یا ثانی کو قیام یا جلوس میں السجدتین میں لانا۔ یا استحضرت صلعم پر رکوع میں درود پڑھنا۔ پس ان صورتوں میں سجدہ سہو کرے اگرچہ کہ ان کے عدا کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے بلکہ ان کا عدا کیا سہو کرنا مساوی ہے پس یہ مستثنیٰ ہے اوس قاعدے کے جس کا عدا کرنا مبطل نماز نہ ہو تو اوس کے سہو یا عدا کے لئے سجدہ نہیں ہے۔

سوال،، سبب پنجم کیا ہے؟

جواب،، سبب پنجم یہ ہے کہ کسی رکن فعلی کو ادا کرتے وقت اوسکی زیادتی کے متعلق تردد و شک کر کے ادا کرنا۔ پس اگر کسی رکعت یا رکوع یا سجدہ کے ترک کرے ہکا شک ہو تو اوس کا ادا کرنا واجب ہے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے اگرچہ کہ سلام پچھتر

شک زائل ہو جائے۔ البتہ اگر تہجد قبل ایسے مشکوک فیہ کے جو زیادتی کا احتمال رکھے لانے سے پہلے زائل ہو جائے تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔ پس اگر یہ شک ہو کہ رکعت ادا کیا ہے یا چار تو اقل تعداد پر بناء کرنا لازم ہے۔ اور اگر شک اخیر رکعت کے سوائے دیگر رکعتوں میں ہی زائل ہو جائے تو سجدہ سہو نہ کرے البتہ اگر رکعت اخیر میں شک دور ہو ہے تو سجدہ سہو لازم ہے۔ نیز مقتدی اپنے امام یا اپنے امام کا امام سہو کرنے پر سجدہ سہو کرے، اگرچہ امام سجدہ سہو چھوڑ دیا ہو یا قبل تمام کرنے کے امام کو حدت ہو جائے۔ ہاں اگر ماموم کو یہ معلوم ہو کہ اس کا امام خطا کیا ہے تو ایسی صورت میں اس کی اتباع نہ کرے۔ اور مقتدی محض اپنے سہو کے لئے امام کے پیچھے سجدہ نہ کرے۔ پس اگر ماموم اس خیال سے سلام پھیر دے کہ امام سلام پھیر چکا ہے۔ اور بعد میں یہ معلوم ہو کہ امام سلام نہیں ادا کیا ہے تو مقتدی کے ساتھ دوبارہ سلام ادا کرے لیکن امام کے بعد سلام پھیرنا اولیٰ ہے اور ایسی صورت میں سجدہ سہو نہیں اور اگر مقتدی کو تشہد اخیر میں یاد آجائے کہ اس نے کسی ایک رکن کو ترک کیا ہے سوائے نیت و تکبیر تحریمہ اور سوائے اخیر رکعت میں سے ایک سجدے کے تو مزید ایک رکعت امام سلام پھیرنے کے بعد پڑھے اور سجدہ سہو نہ کرے نیت و غیرہ کی وجہ استثناء رکن ترتیب میں گزر چکی ہے اور اگر ترک رکن میں شک ہو تو امام کے سلام کے بعد ایک رکعت پڑھ لیکر سجدہ سہو کرنا مستحسن ہے۔ اور جب امام سجدہ سہو کر لے تو مقتدی کو بھی اس کی متابعت لازمی ہے اور اگر مقتدی مسبوق ہو تو اس کو امام کی متابعت کر کے سجدہ کرنا واجب ہے۔ اور اپنی اخیر نماز میں بھی اس سجدہ سہو کا لوٹنا مستحسن ہے۔

سوال،، سہو کے کتنے سجدے ہیں؟

جواب،، سہو اگرچہ متعدد بار ہو اس کے صرف دو ہی سجدے ہیں۔ ان سجدوں کا حکم بھی واجبات و مستنات میں مثل سجدہ نماز کے ہے۔ لیکن سجدہ سہو کی

نیت امام اور منفرد پر واجب ہے مقتدی پر نہیں اس لئے کہ مقتدی کے افعال (محض امام کی متابعت سے) بغیر نیت کے واقع ہو جاتے ہیں۔ اگر سجدہ کی نیت زبان سے کہی جائے تو نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ یہاں تنفک کی ضرورت نہیں ہے۔ اور سجدہ سہو تشہد کے ختم اور سلام سے پہلے ادا کیا جائے۔ اگر دانستہ سلام پیر دے تو سجدہ سہو فوت ہو جائے گا۔ نیز اگر بھولے سے سلام پیر دے اور (عرفاً) زیادہ فاصلے کے بعد یہ یقین ہو جائے کہ اس نے سجدہ سہو ترک کیا ہے تو بھی فوت ہو جائے گا۔ اگر تھوڑے ہی فاصلے کے بعد یہ یاد آگیا کہ سجدہ سہو ترک کیا ہے تو لوٹ کر سجدہ سہو کر لینا مسنون ہے اور جب سجدہ کے لئے لوٹ جائے یعنی اس طرح کہ اپنی پیشانی زمین نیاز پر رکھ چکا ہے تو ابن حجر کے پاس ایسا شخص عائد الی الصلاۃ ہو گا یعنی نمازیں داخل ہو جائے گا اور رملی کے پاس صرف اگر سجدہ سہو کی نیت کر لے خواہ سجدہ کا آغاز نہ کیا ہو نمازیں داخل ہو جائیں گے۔ ان دونوں اقوال کا یہ ہوا کہ جب سے نمازیں داخل ہو جائے اگر کچھ مبطلات نماز کا ارتکاب کر دے تو سرے سے نماز ہی باطل ہو جائے گی،

فصل سجدہ تلاوت کے بیان میں

سوال، ”سجدہ تلاوت کا کیا حکم ہے؟“

جواب، ”حکم اس کا یہ ہے کہ سجدے کی آیت خواہ نمازیں ہو یا خارج نماز پڑھی جاتے وقت سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے“

سوال، ”کس شخص کو سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے؟“

جواب، ”سجدے کی آیت تلاوت کرنے والا اور بالقصد و بلا قصد سننے والا پھر سجدہ تلاوت کرنا مسنون ہے۔ البتہ اگر سویا ہوا یا جنابت والا اور متوالا یا بھولا ہوا تلاوت کریں تو ایسی صورت میں سجدہ تلاوت کرنا سنت نہیں ہے اور مصیبتی سوا کچھ نہیں“

قراءت کے دوسروں کی قراءت کی وجہ سے سجدہ تلاوت نہ کرے البتہ اگر مقتدی ہو تو اپنا امام سجدہ کرنے پر خود بھی کرے اگرچہ ایک آیت سجدہ نہ سنا ہو اگر جانتا ہو امام سجدہ کرنے پر بھی خود نہ کرے تو اوس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ سجدے کی آیت جتنے بار مکرر کریں اتنے ہی بار سجدہ بھی کرنا ہو گا خواہ ایک ہی مجلس اور ایک ہی رکعت میں مکر کریں۔ البتہ اگر سجدے کی آیت بوقت کراہت سجدہ کرنے کے خیال سے تلاوت کرے یا ثنائیں محض سجدے کے ارادہ سے تلاوت کی جائے تو ایسی صورت میں سجدہ تلاوت نہ کرے بلکہ اس خیال سے سجدہ تلاوت کرنا حرام ہے اور اگر جانتا ہو نماز میں اس خیال سے تلاوت کرے تو نماز باطل ہو جائے گی،

سوال،، سجدہ تلاوت کتنے ہیں اور اوس کی صحت کے شرائط کیا ہیں ؟
جواب ،، سجدہ تلاوت صرف ایک ہی ہے اور نماز کی صحت کے جو شروط ہیں وہی اس کی صحت کے شرائط ہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ آیت کی تلاوت کرنے کے بعد عرفاً فاصلہ زیادہ نہ ہو یا اوس سے اغراض بھی نہ کرے سجدہ تلاوت بھی واجبات و مسنونات میں مثل سجدہ نماز کے ہے۔ اور سجدہ تلاوت کے قرآن مجید میں چودہ (۱۴)، مشہور مواضع ہیں بعض علماء نے اس طرح بیان کیا ہے کہ فیلی سورتوں میں تہر ایک سورے میں ایک ایک سجدہ ہے اور سورہ حج میں دو۔ الحاصل اُن سورہ قرآنی کے نام بغرض تہرید ورج ہیں (۱)، اعراف (۲)، رعد (۳)، نحل (۴)، اسراء (۵)، مریم (۶)، حج (۷)، فرقان (۸)، نمل (۹)، سجدہ (۱۰)، ص خارج نماز (۱۱)، فصلت (۱۲)، نجم (۱۳)، انشقاق جن سورتوں میں بوجہ اختلاف مقام سجدہ متعدد بار لکھا پایا جائے تو مناسب ہے کہ آخری مقام پر سجدہ کیا جائے،،

سوال،، سجدہ تلاوت کے ارکان نماز اور خارج نماز میں کتنے ہیں ؟
جواب،، اگر سجدہ تلاوت خارج از نماز ہو تو اوس کے ارکان چھ ہیں (۱)،

سجدہ تلاوت کی نیت کرنا مثلاً قیت سجدۃ التلاوة للہ تعالیٰ کہنا (۲) تکبیر تحریمہ یعنی اللہ اکبر (۳) سجود (۴) سجدے کے بعد بیٹھنا یا لیٹنا (۵) سلام (۶) ترتیب اور اگر سجدہ تلاوت نذرون نماز ہو تو رکعت کے پاس اوس کے دوہی رکن ہیں ایک تو دل سے نیت کرنا اگر مقتدی نہ ہو تو اور اگر نیت کا تلفظ کر دے تو نماز باطل ہو جائیگی اور ہر سجدہ ابن حجر کے پاس تو صرف سجدہ ہی رکن ہے -

فصل سجدہ شکر کے بیان میں

سوال - سجدہ شکر کا کیا حکم ہے -

جواب - حکم اوس کا یہ ہے کہ جب کبھی اچانک نعمت غیر مترقبہ سے سرفرازی ہو یا یکایک سخت بےخ و مصیبت دور ہو جائے تو سجدہ شکر ادا کرنا مسنون ہے اور وہ ایک ہی سجدہ ہو - نیز کسی فاسق کو بھی دیکھ کر (اس خیال سے کہ خدائے تعالیٰ خود کو فسق و فجور سے محفوظ رکھا ہے) سجدہ شکر کرنا سنت ہو اور علانیہ فسق و فجور کرنے والے کو تو دیکھ کر اُس کے سامنے ظاہر سجدہ شکر کرنی چاہئے تاکہ اوس کو زجر و عبرت ہو - البتہ امراض خبیثہ کے مبتلایا دیوانہ کو دیکھ کر ستر سجدہ شکر کی ادائی مسنون ہے - اور سورہ ص کی آیت میں اگر خارج از نماز تلاوت کی جائے تو سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے کیونکہ وہ سجدہ شکر ہے اور اُس کا سبب تلاوت ہو اور اوس کی ادائی صرف شکر کی ہی نیت سے درست ہے اور مثل دیگر سجدہ ہائے شکر کے نماز میں تو اس کا ادا کرنا بھی حرام ہو پس اگر سورہ ص یا دیگر شکر کے سجدوں کے لحاظ سے نماز میں عمداً جان کر سجدہ شکر کرے تو نماز باطل ہو جائیگی اور سجدہ شکر بھی شل سجدہ تلاوت کے ہو خارج از نماز ارکان و شرائط اور واجبات و منونات میں - اور مسافر نوافل کے مانند سجدہ شکر و تلاوت سواری پر اشارتاً ادا کر سکتا ہے اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو نفل سفر میں گذری

فصل نفل نمازوں کے بیان میں

سوال - نفل کے معنی کیا ہیں؟

جواب - نفل کے معنی لغت میں زیادتی کے ہیں اور شریعت میں نفل وہ ہے جس کے کرنے میں ثواب ہو اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو۔ نفل - منسۃ - مندوبہ - مرغب فیہ - حسن مستحب - تطوع سب ایک ہی معنوں میں استعمال کئے جاتے ہیں اس لئے الفاظ مترادفہ ہیں۔

سوال - نفل نمازوں میں سب سے افضل کونسی نماز ہے؟

جواب - صلواتِ مسنونہ میں سب سے افضل عیدین کی نماز ہے پہلے عید الفطری اور بعد عید الفطر کا درجہ ہے اور بعد ازاں نماز کسوف پھر نماز خسوف پھر نماز استسقاء اور اوس کے بعد نماز وتر ہے اور وتر کی نماز کمتر ایک رکعت ہے اور زیادہ تر گیارہ رکعت ہیں (بہر حال طاق عدد ہو مثلاً تین پانچ سات وغیرہ) وتر کا وقت نماز عشاء ادا کرنے کے بعد صبح صادق ہونے تک رہتا ہے۔ نماز وتر سب کی سب صلاحۃ اللیل کے بعد تک یا آخر شب تک مؤخر کرنا اگر بیدار ہو کر ادا کر سکتا ہے تو افضل ہے اور صرف آخر رکعت میں ہی تشہد پڑھ کر وتر کا وصل کرنا جائز ہے۔ اور وصل کی صورتوں میں یہ صورت افضل ہے یا آخر کی صرف دو رکعتوں میں تشہد پڑھ کر بھی وصل کرنا جائز ہے۔ مثلاً اگر وتر کے تین ہی رکعت پڑھے تو ان تینوں کو ملا کر پڑھنا جائز ہے۔ لیکن وصل بعد کی ان دونوں قسموں سے فصل افضل ہے۔ اگر وتر کی صرف تین ہی رکعت پڑھی جائیں تو سنون یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ اعلیٰ پڑھے اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں سورہ اخلاص و معوذتین۔ پھر فضیلت میں وتر کے بعد رواتب مکرہہ کا وجہ ہے اور وہ دس رکعتیں ہیں (جو نمازین پنج وقتہ فرضوں کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں انکو رواتب

کہتے ہیں) فجر کے پہلے دو رکعتیں اور ظہر یا جمعہ سے پہلے دو اور بعد میں دو اور مغرب کے بعد دو اور عشاء کے بعد دو ان سب رواتب موکدہ میں نماز فجر کی دو رکعتیں افضل ہیں اور بقیہ آٹھ رکعتوں کا فضیلت میں ایک ہی مرتبہ ہے۔ اور ان سب ذکر کردہ نوافل کے بعد فضیلت میں رواتب غیر موکدہ کا درجہ ہے اور وہ بارہ رکعت ہیں۔ ظہر یا جمعہ کے پہلے موکدہ کے سوائے اور دو رکعتیں اور بعد میں بھی دو دو رکعتیں اور عصر کے پہلے چار رکعت اور مغرب کے پہلے دو رکعتیں اور عشاء سے پہلے دو رکعت۔ پس جو رواتب فرض سے پیشتر پڑھے جاتے ہیں ان کا وقت فرض کا وقت داخل ہونے کے بعد داخل ہوتا ہے اور فرض ادا کرنے کے بعد سے رواتب بعدیہ کا وقت ہوتا ہے اور فرض کا وقت لمبا ہے تو قبلہ و بعدیہ دونوں کا وقت بھی جاتا رہتا ہے۔

سوال:، نوافل مذکورہ کے بعد فضیلت میں کس کا درجہ ہے؟

جواب:، نوافل مذکورہ کے بعد فضیلت میں تراویح کا درجہ ہے اور وہ بیس رکعتیں ہیں ہر دو رکعتوں میں سلام پہر تا لازمی ہے تراویح کا وقت عشاء کی نماز پڑھنے کے بعد سے صبح صادق کی طلوع تک ہے اور تراویح کے بعد صلاۃ الضحیٰ کا درجہ ہے نماز ضحیٰ دو رکعت سے آٹھ رکعت تک پڑھ سکتے ہیں اور این حجر کے پاس نماز ضحیٰ کے بارہ رکعت بھی پڑھے جاسکتے ہیں لیکن آٹھ رکعت ہی افضل ہیں اس نماز کے ہر دو رکعت میں سلام پہر تا سنت ہے اور اس کا وقت آفتاب ایک برچے برابر بلند ہونے کے بعد سے استواء تک ہے (آسمان کے بچوں بیچ آفتاب آنے کا نام استواء ہے) لیکن اس نماز کو دن کا چوتھا فی حصہ گزرنے تک مؤخر کر کے پڑھنا افضل ہے۔ اس کے بعد فضیلت میں طواف کی دو رکعتوں کا درجہ ہے پھر تحیت المسبوح کے دو رکعت پھر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد کے دو رکعت اس کے بعد سنت الوضوء کے دو رکعتوں کا درجہ ہے تحیت المسجد

فرض یا نفل نماز کی ادائی میں خواہ اوس کی نیت کریں یا نہ کریں حاصل ہو جاتی ہے خواہ وہ فرض یا نفل دو رکعت ہوں یا زیادہ مسجد میں جہاں جیسا داخل ہو تہرجا گیا وہی ساری نیت مسجد بھی مکرر ہوتی ہے لیکن اگر کسی ایٹھ پاسے توڑا ہو جائے گی یا جھونکے یا ویر پھیل جائے کہ اس میں بچہ رات مکنتہ دو رکعت کی ادائی ہو سکتی ہے، تو شب بھی قوت ہوگی۔ نیز بوقت سفر گھر میں دو رکعت اور واپسی کے وقت اپنے محلہ کی مسجد میں دو رکعت پڑھنا بھی منون ہے صلاۃ الاستحارۃ کے بھی دو رکعت پڑھنا اور صلاۃ الحاجۃ کے بھی دو رکعت منون ہیں نیز صلاۃ الادا بین کے بھی کمتر دو رکعت اور اکمل بیس رکعت پڑھنا سنت ہے جس کا وقت نماز مغرب کی ادائی کے بعد سے عشاء کا وقت داخل ہونے تک ہے اور صلاۃ التبیع کے بھی چار رکعت پڑھنا منون ہے، خواہ دن میں ہو یا رات میں جس وقت چاہیں پڑھ سکتے ہیں لیکن اگر دن میں پڑھیں تو چاروں کو ایک ہی سلام میں پڑھنا افضل ہے اور اگر شب میں پڑھیں تو دو سلام میں پڑھنا افضل ہے احادیث صحیحہ سے اس نماز کا بہت کچھ ثواب ثابت ہے چنانچہ ارشاد نبوی ہے کہ اس نماز کو ہر روز پڑھا جائے اگر نہ ہو سکے تو ہر ہفتہ میں یا ہر ماہ میں یا ہر سال میں پڑھیں اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو مدت العمر میں ایک بار پڑھ لیں یہاں تک کہ اس کے تارک کو مٹھا دن بلالین کہا گیا ہے یعنی اس کے ترک کرنے میں گویا دین کی اعانت اور لاپرواہی ہے، نیز اس کی یہ ہے کہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر سورۃ فاتحہ کے آگے پندرہ بار پڑھے اور سورۃ فاتحہ کے بعد دس بار اور رکوع میں دس بار اور اعتدال میں دس بار اور ہر سجدے میں دس بار اور جلوس بین السجالتین میں دس بار اس طرح ہر ایک رکعت میں (۷۵) بقسا و پنج تسبیح ہوں گے جس کا مجموعہ چاروں رکعتوں میں سو عدد (۳۰۰) ہوگا اور یہی ترکیب افضل ہے،

سوال، کیا نفل مطلق کی کچھ گنتی بھی ہے؟
 جواب، نفل مطلق کے لئے کسی قسم کی گنتی یا حصہ نہیں ہے جتنی رکعتیں چاہیں
 پڑھ سکتے ہیں اور جب چاہیں سلام پھیر سکتے ہیں خواہ تعداد کی نیت بھی نہ کی جائے
 اور کتنی رکعتیں ہوئی میں معلوم بھی نہ ہوں تو مضائقہ نہیں اگر ایک رکعت سے
 زیادہ کی نیت کی گئی ہے تو یہ جائز ہے کہ دو یا تین یا چار رکعت میں (یا اس طرح
 جفت رکعتوں میں) تشہد پڑھا جائے لیکن ہر ایک رکعت میں بغیر سلام کے تشہد
 پڑھنا جائز نہیں البتہ جس تعداد کی نیت کی گئی ہے اس میں کمی زیادتی جائز ہے
 بشرطیکہ کمی زیادتی کرنے سے پیشتر نیت کا بھی تغیر ہو جائے مگر افضل یہ ہے کہ ہر دو
 رکعتوں میں سلام پھیرا جائے نیز نفل مطلق میں رکعتوں کی تعداد سے طول قیام افضل ہے

سوال، کیا دن کی نفل مطلق افضل ہے یا رات کی؟

جواب، دن کی نفل مطلق سے رات کی نفل مطلق افضل ہے اور رات کا
 نصف غیر نصف اول سے افضل ہے اور رات کا اور میانی ثلث (دہائی پہلے) ثلث اول
 اور ثلث اخیر سے افضل ہے اور اس سے بھی افضل چوتھا اور پانچواں سدس پہلے ہے

سوال، جو نوافل فوت ہو جائیں تو کیا دن کی قضاء مسنون ہے؟

جواب، ہاں اگر کوئی وقت والی نفل نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضاء
 کر لینا سنت ہے نفل مطلق کی قضاء نہیں البتہ اگر نفل مطلق کی عادت ہو یا اس کو
 آغاز کر کے ٹوڑ دیا ہو تو ایسی صورت میں اس کی قضاء کرنا مسنون ہے نیز سبب
 نفل بھی فوت ہو جائے تو اس کی بھی قضاء نہیں اگر چھلکے اس کی نذر کیا ہو

فصل جماعت کے احکام و ما يتعلق بہ کے بیان میں

سوال، جماعت کس کو کہتے ہیں؟

جواب: لغت میں جماعت کے معنی طائفہ اور تکراری کے ہیں اور ترتیت میں امام کی نماز سے مقتدی کی نماز کے ربط و تعلق کو جماعت کہتے ہیں پس جماعت دو آدمی یا دو سے زائد آدمیوں سے حاصل ہوتی ہے۔ کمتر جماعت معنی شرعی کے لحاظ سے یہاں ایک مقتدی اور امام ہے اس لئے کہ جماعت بحث شرعی ہے جس کا مآخذ توقیف ہے (یعنی شارع علیہ السلام نے جماعت کا اختراع معنی شرعی مذکور کے لئے فرمایا ہے) اب راجع میں تو کم از کم تین ہونا ضروری ہے کیونکہ جمع بحث لغوی ہے جس کا مآخذ لسان ہے پس ثابت ہو گیا کہ جمع اور جماعت میں فرق ہے۔
سوال: جماعت کا کیا حکم ہے؟

جواب: نماز جمعہ کی پہلی رکعت میں جماعت فرض عین ہے اور جمعہ کی دوسری رکعت اور تراویح اور وتر رمضان اور عیدین اور کسوف و خسوف اور نماز استسقاء میں جماعت سنت مؤکدہ ہے ان کے سوائے دیگر سنن میں جماعت سے پڑھنا مباح ہے اور ادا کے پیچھے قضاء کرنا یا قضاء کے پیچھے ادا جماعت سے کرنا مکروہ ہے اور جہاں دو نمازوں کا نظم اور ترتیب ارکان مختلف ہو جیسے نماز صبح اور نماز کسوف تو ایسی صورت میں جماعت ممنوع ہے کیونکہ نماز کسوف میں مثلاً دو دو رکوع وغیرہ ہوتے ہیں بخلاف نماز صبح کے کہ اوس میں ایسا نہیں ہے اور نماز جمعہ کے سوائے دیگر مفروضہ نمازوں کی پہلی رکعت میں جماعت فرض کفایہ ہے جماعت اس لئے ہے کہ اوس سے شعار اسلام ظاہر ہو مگر وہ مفروضہ نمازیں ادا ہوں قضاء نہیں اور ادا کرنے والے مرد آزاد عاقل بالغ شرعاً عورت کئے ہوئے غیر محذور ہوں اور کسی خاص مزدوری پر اجرت مقرر نہ کئے گئے ہوں اور مقیم ہوں یعنی مسافر نہیں تو جماعت فرض کفایہ ہے۔ جمعہ کی استسقاء اس لئے کی گئی ہے کہ اوس کی پہلی رکعت میں تو شریک ہونے والے کے لئے جماعت فرض عین ہے اور مفروضہ نمازوں کی دیگر بقیہ رکعتوں میں تو جماعت

سنت ہے ۔

،، فرض کفایہ سے مقصود صرف وجود فعل ہے فاعل مقصود نہیں جب کوئی ایک مکلف ادا کر دے تو باقی لوگوں پر کچھ حرج نہیں اور فرض عین میں وجود فعل اور عین فاعل دونوں مقصود ہیں پس ہر مکلف کو ادا کرنا ضروری ہے ،،

سوال ،، اگر صرف ایسی جماعت پائی جائے جس کا امام بدعتی یا فاسق وغیرہ ہو جن کی اقتداء کرنی مکروہ ہے تو کیا ایسی صورت میں جماعت افضل ہے یا افراد ؟

جواب ،، ایسی صورت میں ربلی کے پاس جماعت ہی افضل ہے افراد سے اور ابن حجر کے پاس افراد افضل ہے ایسی جماعت سے ،، افراد یعنی تنہا نماز پڑھنا

سوال ،، جماعت کی فضیلت کس طرح حاصل ہوتی ہے ؟

جواب ،، مقتدی کو جماعت کی فضیلت اُسی صورت میں حاصل ہوگی جبکہ وہ امام کے سلام پہننے سے پہلے نماز کا کچھ حصہ پالے۔ ربلی کے پاس سلام پہننے سے مراد یہ ہے کہ امام سلام کا آغاز نہ بھی نہ کرے اور ابن حجر کے پاس علیحدگی کی میم زبان سے نہ نکالنا مراد ہے۔ اب رہا تکبیر تحریمیہ کی فضیلت جو کہ زبدہ نماز ہے اوسی وقت حاصل ہوگی جبکہ مقتدی امام کے نیت یا نہتے وقت حاضر ہو کر فوراً اوس کی اتباع کرے۔ امام کے لئے مستحب ہے کہ وہ نمازیں داخل ہونے والوں کا بوقت رکوع یا تشہد اخیر میں انتظار کرے بشرطیکہ انتظار میں طول نہ دے اور داخل ہونے والوں میں فرق و امتیاز بھی نہ کرے۔ رکوع اور تشہد اخیر کے سوائے دیگر ارکان میں انتظار کرنا مکروہ ہے اور نماز کسوف کے رکوع دوم میں انتظار کرنا ممنوع ہے ،،

سوال ،، کیا فرض نمازوں کا اعادہ کرنا مسنون ہے یا نہیں ؟

جواب ،، ہاں صرف ایک مرتبہ فرض نماز کا اعادہ کرنا مسنون ہے خواہ جماعت

کے ساتھ ہو یا منفرد کے ساتھ اگر چیکہ جماعت کے ساتھ پڑھ چکا ہو پہلی نماز ہی اوس کا فرض ہے اور نماز جنازہ کا اعادہ مسنون نہیں۔

فصل نماز جمعہ اور جماعت کے عذروں کے بیان میں

سوال : جمعہ اور جماعت کے اعداد کیا ہیں ؟

جواب : جمعہ اور جماعت کے اعداد یہ ہیں کہ اگر اتنی بارش ہو جس سے کپڑے بیگ جائیں اور کہیں آسرا نہ ملے یا بیماری کی وجہ سے اتنی تکلیف ہوتی یا بارش سے ہوتی ہے یا کسی ایسے مریض کی تیمارداری میں لگجائے جس کا کوئی تیار نہ ہو خواہ وہ علیل اجنبی کیوں نہ ہو یا کوئی قریب قریب مرگ ہو یا اس سے اسکو انت ہوتی ہے یا اپنی جان و مال یا عزت و آبرو کا خوف ہو یا کسی مالی حق طلب کرنے والے کا خوف ہو اس حالت میں کہ یہ جمعہ یا جماعت کو جانے والا نہ ہو یا یہ اسید ہو کہ اگر کچھ دن غائب رہے تو اس پر جو سزا اور جرم مرتب ہوا ہے وہ معاف ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھی ترک جمعہ و جماعت کر سکتا ہے اور یہ اسباب عذر ہیں یا وقت کی گنجائش ہونے پر حدث کا غلبہ ہو مثلاً پیشاب پاشانہ آجائے یا اپنی شان کے لائق لباس نہ ملے یا بے حد نیند آجائے یا بوقت شب تیز ہوا چلے یا سخت بھوک پیاس ہو یا زیادہ سردی ہو یا راستہ میں کچھ بہت ہو تو یہ سب صورتیں بھی اعداد ہیں نیز ابن حجر کے پاس ظہر کے وقت سخت گرمی بھی عذر ہے اور رطلی کے پاس مطلقاً خواہ ظہر کے وقت ہو یا دیگر اوقات نماز میں گرمی ہو تو بھی عذر ہے یا اگر دوست احباب سفر کر رہے ہیں یا کچھ کچی بدبو وار چیز کھالی گئی ہے اور اوسکی بو کا ازالہ ممکن نہ ہو یا اوس پر یا ناروں اور راستوں کے چیتوں سے پانی گرنا ہے تو ایسی صورت میں بھی جمعہ و جماعت کو ترک کر سکتا ہے ،

فصل اُن نمازوں کے بیان میں جن میں جماعت کی نیت لازمی ہے

سوال ،، وہ کونسی نمازیں ہیں جن میں بوقت نیت امام پر امامت کی نیت
مقتدی پراقتہ کی نیت لازمی ہے ؟

جواب ،، وہ چار نمازیں ہیں (۱) نماز جمعہ (۲) وہ نمازیں جو اعادہ کئے
جائیں (۳) وہ نماز جس کو جماعت سے ادا کرنے کی نذر کی گئی ہو (۴) وہ نماز
جو بارش میں جمع تقدیم کی جائے۔

فصل شرائط جماعت کے بیان میں

جماعت کے شرائط بارہ (۱۲) ہیں جن میں سے پانچ تو امام کے متعلق ہیں
اور سات ماموم کے متعلق ،،

سوال ،، امام کے شرائط خمسہ میں سے پہلی شرط کیا ہے ؟

جواب ،، پہلی شرط یہ ہے کہ مقتدی کو یہ نہ معلوم ہو کہ اوس کے امام کی نماز
حدث وغیرہ کی وجہ سے باطل ہے تیر امام کی نماز کے بطلان کا اعتقاد بھی نہ رکھے مثلاً
اگر دو شخص قبلہ کے معلوم کرنے میں اختلاف کریں (مثلاً کسی جنگل میں) اور ہر شخص
ایک ایک طرف نماز پڑھے تو ایسی صورت میں ایک دوسرے کی اقتدا کرنا صحیح نہیں ہے
کیونکہ ہر ایک دوسرے کے اجتہاد کو باطل سمجھ کر دوسری جہت اختیار کیا ہے ،،

سوال ،، دوسری شرط کیا ہے ؟

جواب ،، شرط دوم یہ ہے کہ مقتدی یہ اعتقاد نہ رکھے کہ اوس نماز کی قضا و
امام پر واجب ہے مثلاً اگر امام کسی ایسی جگہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا ہے جہاں اکثر پانی

ملا کرتا تھا تو چونکہ ایسی صورت میں پھر قضاء واجب ہے اس لئے اقتدا بھی درست نہیں اگرچہ مکہ مقتدی بھی اسی طرح تیمم کیا ہو،
سوال، تیسری شرط کیا ہے؟

جواب، تیسری شرط یہ ہے کہ امام اقتدا کے وقت کسی دوسرے کا مقتدی یا مشکوک نہ ہو،

سوال، چوتھی شرط کیا ہے؟

جواب، شرط چہارم یہ ہے کہ امام اُتقی نہ ہو۔ جو شخص سورہ فاتحہ میں سے ایک حرف بھی کما حقہ نہ پڑھے تو وہ اُتقی ہے البتہ اگر اُتقی کی اقتدا می کرے تو مضائقہ نہیں۔
سوال، پانچویں شرط کیا ہے؟

جواب، شرط پنجم یہ ہے کہ امام مقتدی سے اَلْوَدْعُتْ کے سبب سے خواہ احتمالاً کم درجہ نہ ہو یوں عورت یا خشتی کی اقتدا موقوف نہ کرے اور عورت یا خشتی کی بھی اقتدا خشتی نہ کرے۔ اگر کوئی شخص امام کے پیچھے نماز پڑھ لینے کے بعد اس امام کا کفر یا جنون یا عورت یا خشتی یا مقتدی یا امی ہونا ظاہر ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ کر لے البتہ اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ امام حدیث اصغر والایا جنابت والایا نجاست خفسیہ (یعنی حکمی نجاست) والا تھا یا زاید رکعت کے لئے کھڑا تھا اور اُسی رکعت میں مقتدی نے اقتدا کی تھی تو ایسی صورت میں اعادہ نہیں اور اگر مقتدی امام کا حدیث ہول کیا پھر بعد میں یاد آ جائے تو اعادہ کر لیوے،

سوال، مقتدی کے سات شرائط میں سے پہلی شرط کیا ہے؟

جواب، پہلی شرط یہ ہے کہ مقتدی اگر ایسا دہ ہو کر نماز پڑھا ہے تو امام کی ایڑیوں سے آگے نہ رہے اور اگر ٹھیک نماز پڑھے تو اس کے کولھوں سے آگے نہ ہو اور اگر لیٹ کر نماز ادا کرے تو بازو سے آگے نہ ہو اگر مقتدی امام کے برابر کھڑا ہو جائے تو

مکروہ ہے اور امام سے کچھ پیچھے رہنا مستون ہے نیز اگر مقتدی مروء ہو تو امام کے سیدہ ہے جانب کھڑے رہنا سنت ہے اگر بایں جانب یا پیچھے یا قس و ذاع سے زیادہ فاصلے پر کھڑا ہے تو کراہت کے علاوہ جماعت کی فضیلت بھی بیاتی ہوتی ہے جب دوسرا شخص آجائے تو اس کو چاہئے کہ امام کے بایں ہاں کھڑا رہے اور بعد ازاں امام آگے بڑھ جائے یا دونوں پیچھے ہٹ جائیں لیکن مقتدیوں کا پیچھے ہٹنا ہی افضل ہے۔ البتہ اگر دو مرد ہوں تو اون کو چاہئے کہ امام کے پیچھے صف بستہ ہو جائیں علیٰ ہذا ایک عورت یا چند عورتیں خواہ امام کے محارم کیوں نہ ہوں پیچھے ہی صف باندھیں اور مستون طریقہ یہ ہے کہ امام کے پیچھے مرد کھڑے رہیں پھر لڑکے اگر پیشتر سے صف اول میں نہ جا چکے ہوں تو ورنہ اگر لڑکے مردوں سے پیشتر صف اول میں سبقت کر چکے ہیں تو وہی مستحق ہیں لڑکوں کے بعد غنمی رہیں اور اون کے بعد عورتیں۔ اور جو عورت عورتوں کی امام بنے وہ اون کے بیچ میں کھڑی رہے۔ علیٰ ہذا اگر کوئی برہنہ شخص بنیا شخصوں کا روشنی میں امام بنے تو وہ بھی بیچ میں ٹہرے اور مقتدی کو اپنے ہم جنسوں کی صف سے علیحدہ کھڑے رہ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اگر جگہ نہ ملے تو نیت باندھنے کے بعد آگے کی صف سے جس میں دو سے زائد آدمی ہوں ان میں سے کسی ایسے محرم و آزاد کو (غلام نہ ہو) کہنچ لینا مستون ہے جس پر یہ گمان ہو کہ وہ اس کی موافقت کرے گا نیز جس شخص کو کہنچا جائے تو اس کو موافقت کر کے پیچھے آجانا بھی مستون ہے،

سوال، دوسری شرط کیا ہے؟

جواب، شرط دوم یہ ہے کہ مقتدی کو اپنے امام کے ایک رکن سے دوسرے رکن میں منتقل ہونے کا علم رہے رویت سے یا آواز وغیرہ سن کر خواہ مبلغ یعنی تبلیغ تکبیر کرنے والا ثقہ ہو یا ادس کی سچائی کا اعتقاد کر لیوے اگر چکہ مبلغ نماز میں

شریک نہ ہو،

سوال، تیسری شرط کیا ہے؟

جواب، ”شرط سوم یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں ایک ہی مسجد میں ہوں اگرچہ ان دونوں کے درمیان مسافت زیادہ ہو اور جو عمارت امام تک جاتی ہے وہ حائل ہو اور دروازہ مسدود ہو تو بھی مضائقہ نہیں۔ بشرطیکہ اُس سے حسب عادت امام تک چلنا ممکن ہو خواہ گزرنے میں بجانب قبلہ بیٹھ یا بازو ہو جائے اور اگر امام و مقتدی مسجد کے سوائے دیگر مقام میں ہوں تو شرط یہ ہے کہ اندونوں کے درمیان یا ہر دو وصف کے درمیان تقریباً تین سو ذراع سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اگر دو تین ذراع کا فاصلہ زیادہ ہو جائے تو مضر نہیں۔ نیز مقتدی اور امام کے درمیان کوئی ایسا حائل بھی نہ ہو جس میں سے امام تک گزرنہ ممکن نہ ہو یا امام نظر نہ آ سکے۔ یا اگر امام اور مقتدی کے درمیان کچھ راستہ ہو تو کوئی ایک شخص رابطے اور واسطے کے طور پر ٹھہرنا شرط ہے جو امام کو دیکھتا ہو یا امام جس مکان میں ہو اوس کے خاص ساتھیوں میں سے کسی ایک کو دیکھا کرے اور بغیر استدبار قبلہ کے امام تک جاسکے نیز یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص رابطے کے طور پر ہو اوس کو اوس کے پیچھے والے بھی دیکھ سکیں اور بغیر قبلہ کا استدبار کرنے کے اوس کے پاس تک آ سکیں پس گویا کہ یہ شخص بھی اپنے پیچھے والوں کے لئے مثل امام کے ہے اس لئے اُس سے پیشتر نہ تکبیر تحریمہ کریں اور نہ اس سے آگے بڑھ کر کھڑے رہیں۔ شیخ ابن حجر کا قول یہی ہے علامہ سلی نے اور یہ بھی زیادتی کی ہے کہ اوس شخص سے اوس کے پیچھے والے افعال میں تقدم نہ کریں سلی نے یہ بھی مناسب سمجھا ہے کہ جو شخص رابطہ بنا گیا ہے ایسا ہو جس سے اقتداء صحیح ہو سکے (یعنی عورت وغیرہ نہوں) یہ بھی مشروط ہے کہ امام اور ماموم جب مسجد میں نہ ہوں تو ایسی صورت میں حسب عادت امام یا رابطے تک بغیر استدبار قبلہ جانا ممکن ہو سکے اگر امام

و مقتدی کے درمیان راستہ یا بڑی ہنر ہو تو مفر نہیں تیز دوکشتیوں کا درمیانی سمندر بھی مفر نہیں مثلاً اگر ایک کشتی میں مقتدی اور دوسری میں امام ہو تو درمیانی سمندر سے کچھ حرج نہیں (اقتدا کر سکتے ہیں) اگر امام مسجد میں ہو اور مقتدی بیرون مسجد یا اس کا عکس تو ایسی صورت میں سہ صد ذراع کا فاصلہ مسجد کے اوس کنارے سے محبوب ہو گا جو مکمل ہو اوس شخص سے جو بیرون مسجد ہو خواہ وہ امام ہو یا مقتدی۔ مقتدی یا امام ایک دوسرے سے بلا ضرورت بلندی پر کھڑے رہنا خواہ مسجد میں ہو یا خارج مسجد مکروہ ہے،

سوال،، چوتھی شرط کیا ہے ؟

جواب،، چوتھی شرط یہ ہے کہ مقتدی اقتدا کی یا جماعت کی نیت کر لیں۔ پس اگر بالقصد کسی فعل یا سلام میں امام کی اتباع بغیر نیت کے یا نیت میں شک کر کے کرے تو اوس کی نماز باطل ہو جائے گی بشرطیکہ مقتدی امام کی اتباع کرنے کے لئے عرفاً انتظار طویل کیا ہو انتظار طویل سے مراد یہاں اتنی مدت ہے جس میں ایک رکن کی ادائی ہو سکے بعض علماء کچھ اور کہتے ہیں،،

سوال،، پانچویں شرط کیا ہے ؟

جواب،، پانچویں شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام کی نماز کی نظم و ترتیب موافق رہے اگر نظم و ترتیب مختلف ہو جیسے فرض اور جنازے کی نماز تو چونکہ یہ دونوں نمازوں کے ارکان مختلف ہیں اس لئے اس میں اقتدا بھی صحیح نہیں البتہ ظہر کو عصر یا مغرب پڑھنے والے کی اقتدا کر کے پڑھنا اور قضاء کے پیچھے ادایا ادا کے پیچھے قضاء کرنا یا فرض کو نقل پڑھنے والے کے پیچھے اور اس کا عکس صحیح و درست ہے،،

سوال،، چھٹیوں کی شرط کیا ہے ؟

جواب،، چھٹیوں کی شرط یہ ہے کہ مقتدی امام کی موافقت ہر ایسی سنت میں کرے جس میں اگر بوقت نہ کرے تو اوس کی مخالفت علانیہ ظاہر ہو جاتی ہو پس اگر

امام سجدہ تلاوت کو چھوڑ دے اور مقتدی ادا کرے یا اس کا عکس ہو یا امام تشہد اول کو ترک کر دے اور مقتدی ادا کرے تو ایسی صورت میں مقتدی اگر عدا کیا ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی البتہ اگر امام تشہد اول پڑھے اور مقتدی عدا قیام میں چلا جائے تو نماز باطل نہیں ہوگی ۵

سوال ،، ساتویں شرط کیا ہے ؟

جواب ،، ساتویں شرط یہ ہے کہ مقتدی امام کی متابعت کرے پس اگر تکبیر تحریمہ میں امام کی مقارنت کرے یعنی اوس کی ادائی بالکل امام کے ساتھ ہی کر دے تو نماز باطل ہو جائے گی نیز اگر بلا عذر وہ غلطی ارکان میں امام سے آگے یا پیچھے ہو جائے تو بھی نماز باطل ہو جائے گی البتہ اگر تکبیر تحریمہ کے سوائے دیگر ارکان میں امام کی مقارنت کرے یا کسی ایک رکن فعلی میں امام سے آگے یا پیچھے ہو جائے تو منشا اللہ نہیں یعنی نماز باطل نہیں ہوگی مگر امام سے ایک فعلی رکن میں آگے بڑھ جانا حرام ہے اور اگر مقتدی امام سے کسی عذر کی وجہ سے پیچھے ہو جائے مثلاً قراءت واجبہ یعنی سورہ فاتحہ کے پڑھنے میں (دبلا و سواس کے) دہری ہوئی ہے یا موافق مقتدی دعائے افتتاح کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے یا امام رکوع کر دیوے اور مقتدی کو شک ہو کہ خود سورہ فاتحہ پڑھا ہے یا نہیں یا یہ یاد آجائے کہ سورہ فاتحہ کو ترک کیا ہے یا امام قراءت میں جلدی کرنے کی وجہ سے رہ گیا ہے یا اس انتظار میں رہ جائے کہ امام سورہ فاتحہ کے بعد جب سکتہ کرے گا تو اوس وقت سورہ فاتحہ پڑھ لوں گا اور امام سکتہ نہ کرے تو ایسی صورت میں مقتدی کو عذر ہے کہ امام تین بڑے ارکان ختم کرنے تک پیچھے رہ جا کر قراءت واجبہ کو ادا کر لے اور اگر تین لائبے ارکان سے زائد امام سے پیچھے ہو جائے تو ایسی صورت میں یا تو مفارقت کی نیت کر لے یا امام جس رکن میں ہو اوسی رکن میں فوراً اوس کی موافقت کرے اور امام سلام پیرنے کے بعد ایک رکعت لالیو سے یہ احکام موافق مقتدی کے متعلق تھے۔ موافق

وہ ہے جس کو امام کے قیام میں اتنا وقت ملے کہ اس میں متوسط طور پر سورہ فاتحہ کی ادائی ممکن ہو سکے اب رہا مسبوق جو موافق کا فائدہ ہے اگر اس کا امام یہ سورہ فاتحہ نہیں پڑھے تکبیر میں چلا جائے اور یہ کسی سنت کی ادائی میں تھا جیسے دعا، احتیاج یا تعویذ پڑھنے میں تو ایسی صورت میں مسبوق پر واجب ہے کہ جتنی دیر سنن کی ادائی میں ہوئی تھی اسی مقدار تک سورہ فاتحہ پڑھے اگر امام سجدے کے لئے سرنگوں ہونے سے پیشتر قراءت واجبہ کو ختم کر دیا ہے اور امام کو رکوع میں پالے تو رکعت بھی لمبائے گی اگر رکوع میں نہ ملے تو رکعت نہیں ملے گی لیکن اس پر امام کی موافقت کرنی واجب ہے۔ اور امام سلام پیرنے کے بعد ایک رکعت لالیوے اور اگر امام سجدے کے لئے سرنگوں ہونے سے پہلے قراءت واجبہ سے فارغ نہیں ہوا ہے اور امام سجدے میں جانے کا ارادہ کر لے تو ایسی صورت میں مسبوق کے لئے دو باتوں کا تعارض ہو گا ایک تو سورہ فاتحہ کی (کامل) ادائی کا و تعویب اور دوسرا یہ کہ اگر امام سجدہ کر لے تو نماز باطل ہوگی۔ پس اس صورت میں مسبوق کے لئے سوائے مفارقت کی نیت کر لینے کے کوئی مخلص اور چارہ نہیں ہے اس لئے مفارقت کی نیت کر لینے کے بعد سورہ فاتحہ کی تکبیر کر دے اور اپنی نماز کی ترتیب پر جاری رہ کر نماز کو ختم کر لے اور اگر مسبوق کسی سنت کی ادائی میں مشغول نہیں تھا بلکہ سورہ فاتحہ ہی پڑھ رہا تھا کہ امام رکوع میں چلا جائے تو ایسی صورت میں مسبوق قراءت کو قطع کر کے امام کے ساتھ رکوع کر لیوے و بس ۵

فصل مسبوق رکعت پانے کے بیان میں

سوال، ”مسبوق کو رکعت کس طرح ملتی ہے؟“

جواب، ”جو شخص امام کو رکوع میں پائے اور اس کے ساتھ رکوع میں یقینی طمأنینہ قبل اس کے اقل رکوع سے اٹھنے کے کرے تو اس کو رکعت ملیگی اور اگر امام (غیر متطمئن)

(یعنی) حدث والا تھا یا زید رکوع میں تھا اور مقتدی کو اس کا علم نہ ہوا یا امام کو رکوع اصلی میں تو پائے مگر اس کے ساتھ طائینہ نہ ہوا ہو یا طائینہ تو کیا جائے مگر امام اقل رکوع سے اٹھنے کے بعد کیا گیا ہو یا اس سے پیشتر طائینہ میں شک ہو یا امام کو خوفین کے دوسرے رکوع میں پائے تو رکعت نہیں ملے گی،

فصل ائمہ کے مستحبات کے بیان میں

سوال،، نمازیں امام بننے کا زیادہ تر مستحق کون ہے؟

جواب،، والی اپنے محل ولایت میں امامت کے لئے سب سے احق ہے اگرچہ فاسق کیوں نہ ہو خود امام بنے یا جس کو چاہے امام بنائے نیز اگر اوسے کے محل ولایت میں کسی دوسرے کی ہلک ہو مثلاً کسی دوسرے شخص کا مکان ہے اور اوس شخص نے اوس میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو ایسی صورت میں بھی یہی حکم ہے پھر وہ شخص مستحق ہے جس کو اوس جگہ کی منفعت کا حق حاصل ہو خواہ زمین کا مالک ہو یا اجرت سے یا عاریتہً لیا ہو چاہے خود امام بنے یا دوسرے کو بنائے لیکن مستحقر سے زیادہ تر مستحق ہے (میر عاریتہً دینے والا مستحقر عاریتہً لینے والا) اور مالک احق ہے اپنے اوس غلام سے جو مکاتب نہ ہو اور پیش امام مقرر مستحق تر ہے غیر والی سے خواہ خود امام بنے یا دوسرے کو بنائے پھر اخقلہ یعنی فقیہ ترا امامت کے لئے بہتر ہے اوس کے بعد اچھے قاری کا درجہ ہے پھر زاہد تر پھر زیادہ ورع والا ان کے بعد امامت کا مستحق وہ شخص ہے جو ہجرت میں خود یا اوس کے آباؤ اجداد میں کوئی ایک سبقت کیا ہو پھر وہ شخص جس کا اسلام سابق ہو۔ پھر اچھے نسب والا پھر نیک نام و نہاد والا پھر صاف سترے لباس والا پھر صاف سترے بدن والا پھر اچھی صنعت والا پھر خوش آواز پھر خوبصورت۔ اگر سب میں یہ صفات مساوی طور پر موجود یا معدوم ہوں تو ایسی صورت میں امامت کے لئے قرعہ ڈالنا

منون ہے۔ اور جو شخص عدل ہو وہ فاسق سے اولیٰ ہے اگرچہ کچھ فاسق افقہ یا چھا قاری ہو اور نابالغ لڑکے سے بالغ اولیٰ ہے خواہ لڑکا افقہ یا جید قاری ہو اور (حُر یعنی آزاد اولیٰ ہے غلام سے اور فقیہ غلام اور غیر فقیہ حُر دونوں مساوی ہیں نیز ولد الحلال ولد الحرام سے اولیٰ ہے اندھا اور بینا برابر ہیں متقی وہ شخص ہے جو امور شرعیہ کی اتباع اور مہیات شرعیہ سے اجتناب کرتا ہو اور اس کے باوجود مشبوبات سے جو شخص پرہیز کرے وہ ذریعہ ہے اور جو شخص خالص حلال سے بھی صرف بقدر حاجت پر اکتفا کرے وہ زاید ہے عدل وہ شخص ہے جو کبار سے اجتناب کرے اور کسی گناہ صغیرہ پر عداوت نہ کرے،

فصل جماعت کے متعلق بعض سنتوں کے بیان میں

سوال، جماعت کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب، جماعت میں شریک ہونے والے کے لئے (سوا اقامت کنندہ) مستحب ہے کہ اقامت ختم ہو جانے کے بعد اُٹھے نیز صفوں کو آراستہ کرنا اور ہر ایک شخص صفوں کی آراستگی کا حکم دینا بھی مستحب ہے اور صفوں کی ہمواری کا حکم امام دینا خواہ اپنے نایب کے بذریعہ کیوں نہ ہو (الگ یعنی) زیادہ تر مومکد ہے صف اولیٰ سے مراد یہ ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے اس طرح کھڑے رہیں کہ امام صفوں کے وسطانی حصے کے محاذی ہو یا اس طور کہ صف کی ایک جانب دوسری جانب پر زاید نہ ہو اور صفوں میں ہر ایک دوسرے سے متصل اُلگے ہوئے نہیں اور جو جگہ چھوٹ جائے اس کو بند کریں اور ہر ایک صف کو دوسری سے قریب رکھیں اس طرح سے کہ ہر ایک صف سے دوسری صف تک تین ذراع سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اور امام اور پہلی صف کے درمیان بھی تین ہاتھ سے زیادہ فاصلہ نہ ہو اور ہر صف میں سب کے سب

ایک دوسرے کے محاذی اور برابر ہیں کسی ایک کا سینہ وغیرہ اپنے بازو والے سے بڑھا ہوا نہ رہے۔ نیز جب تک کہ ایک صف تمام نہ ہو لے دوسری میں آغاز نہ کیا جائے اور امور مذکور میں سے کسی ایک امر کا بھی خلاف کرنا مکروہ ہے جس سے جماعت کی فضیلت جاتی رہتی ہے کیونکہ ان امور کا خلاف کرنا (مِنْ حَيْثُ الْجَمَاعَةُ) مکروہ ہے یہ بھی چاہیے کہ دوسری تیسری صف میں کھڑے رہنا شروع کریں تو جس طرح پہلی صف میں ابتداء امام کے پیچھے کھڑے رہے تھے اسی طریقہ سے ہو مثلاً اگر کوئی شخص آجائے تو اس کو چاہئے کہ صف اول کے پیچھے امام کے سیدھے ہاتھ کے محاذی کھڑا رہے اور جب دوسرا آجائے تو وہ بائیں جانب استاد ہو جائے اس طرح سے کہ یہ دونوں صف اول میں امام کے پیچھے جو شخص ہو اس کے بالکل پیچھے ہوں۔ اگر کہیں ایسی صورت امام کے لئے پیش آجائے کہ یا تو سترہ ترک ہو گیا یا بیچ صفوں کے محاذی کھڑا رہنا نہیں ہوگا تو میرے خیال میں ظاہر اور مناسب یہی ہوگا کہ وسط صفوں کے محاذی کھڑا رہ جائے اور سترہ چھوڑ دے کیونکہ تعدیل صفوف اور اس کا حکم نہ دینا ہر دو من حیث الجماعۃ مکروہ ہیں اور اون کے ترک کرنے سے جماعت کی فضیلت بھی نہیں ملتی ہے بخلاف ترک سترہ کے یعنی بغیر سترہ کے نماز پڑھنا تو صرف خلاف اولیٰ ہے۔ غور کر لو اس مسئلہ میں بہت سے فقہ کا دعویٰ کرنے والے غلطی کرتے ہیں ۛ

سوال ۛ مردوں کے لئے سب میں افضل کونسی صف ہے ؟

جواب ۛ، مردوں کے لئے اقل اقل کے صفوف یکے بعد دیگرے افضل ہیں اور ہر صف میں افضل جگہ وہی ہے جو امام کے محاذی ہو اور اس کے بعد ہر ایک صف میں دائیں یا تب امام سے بقدر قرب ہو وہ افضل ہے اور اس کے بعد اسی صف کے بائیں جانب بھی اسی طرح الاقرب فالاقرب افضل ہے ۛ

سوال،، کس شخص کی امامت اور اوس کی اقتداء کرنا مکروہ ہے؟
 جواب،، فاسق کی امامت اور اُس کی اقتداء نیز جس شخص کی ختنہ نہ ہوئی ہو
 اُس کی امامت و اقتداء اور مبتدع (بدعتی) کی امامت اور اقتداء کرنا مکروہ ہے۔
 اور تا کرنا کرنے والا یعنی جو شخص قراءت میں کسی ایک حرف کو مکرر پڑھتا ہو اوس کی
 امامت اور اقتداء کرنا و نیز کسی ایسے مخالف مذہب والے کی اقتداء کرنا بھی مکروہ
 ہے جو بعض ارکان یا بعض شروط کے وجوب کا اعتقاد نہیں رکھتا ہو،،

سوال،، کیا کسی مسجد میں جماعت سے نماز ادا کرنا مکروہ بھی ہے؟
 جواب،، ہاں کسی ایسی مسجد میں جو راستے پر نہ ہو اُس کے لئے امام بھی مقرر
 ہو تو اس امام کی جماعت سے پیشتر یا بعد یا اوس کے ساتھ مگر اوس کی اقتداء نہ کر کے
 نماز پڑھنا مکروہ ہے البتہ اگر وقت کی فضیلت فوت ہو جائے کا خوف ہو اور کسی
 قسم کے فتنہ کا خدشہ بھی نہ ہو تو کراہت نہیں اور یہاں ایک فرع بھی لائق ذکر ہے،،
 سوال،، فرمائے وہ فرع کیا ہے؟

جواب،، وہ فرع یہ ہے کہ امام کے لئے یہ مسنون ہے کہ نیت باندھتے وقت
 اور ہر ایک رکن سے دوسرے رکن میں منتقل ہوتے وقت اللہ اکبر جہراً کہتا جائے اور
 رکوع سے اٹھتے وقت سَمِعَ اللہُ مِنَّیْ حَمْدًا جہراً کہے ان کے کہنے میں صرف ذکر کا
 ارادہ رکھے یا ذکر و تبلیغ ہو و کا ارادہ رہے ورنہ نماز باطل ہو جائے گی اور سلام پہرے
 سے نماز سے خارج ہونے کا ارادہ کرے۔ نیز سنت ہے کہ مسبوق واجب اور مسنون
 اذکار میں امام کی موافقت کرے اور افعال میں موافقت کرنا تو واجب ہے اگر جبکہ
 وہ افعال و اذکار مسبوق کے لئے محسوب نہ ہوں اور جب امام سلام پہرے تو فوراً
 قیام کرنا واجب ہے البتہ اگر اوس کا بیٹھنا ایسے موقع پر ہو کہ اگر یہ منفرد ہوتا تو وہ
 موقع اوس کے تشہد اول کا ہوتا مثلاً اگر امام کو تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے پالیو

تو امام سلام پھیرنے کے بعد اوس کے دو رکعت ہوں گے اور گویا اوس وقت اوس کو منفرد ہوتا تو تشهد اول پڑھنا ہوتا تو ایسی صورت میں فوراً قیام کرنا واجب نہیں) اور اگر اس کے تشهد اول کا موقع نہ ہونے کے باوجود جان بوجہ کر بیٹھ جائے تو نماز باطل ہو جائے گی۔

فصل نماز قصر کرنے کے بیان میں

سوال، کیا نمازیں قصر کرنا جائز ہے؟
جواب، ہاں جب سبب اور محل اور شرط پائے جائیں تو اوس وقت نماز کو قصر کرنا جائز ہے۔

سوال، سبب کیا ہے اور سبب کے شرائط کتے ہیں؟
جواب، نمازیں قصر کرنے کا سبب سفر ہے اور سفر کے چار شرط ہیں (۱) سفر کی انتہا اور غایت معلوم ہونا کہ ابتدائے سفر میں اوس مسافت کو طے کرنے کی نیت کر لیوے پس جو شخص ہائٹ ہو (یعنی بلا تعین مقام مقصود گھومتا ہو) خواہ عرصہ و راز تک کیوں نہ ہو۔ اور قرضدار اور قرار شدہ غلام کی طلب و جستجو کے لئے جو شخص نکلے جبکہ اوس کا مقام و موضع معلوم نہ ہو اگرچہ ایک اوس کا سفر طویل ہو قصر نماز نہیں کر سکتا اور غیر مستقل نیت والا بھی قصر نہیں کر سکتا ہے جیسے غلام یا زوجہ جن کو مقام مقصود معلوم نہ ہو البتہ دو مرحلوں کے بعد سے یہ دونوں قصر کر سکتے ہیں (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ سفر طویل ہو پس ہاشمی اڑتالیس (۳۸) میل تحدیدی صرف جانے کے سفر طویل ہیں اور اس (۳۸) میل کے ہی دو مرحلے ہوتے ہیں لہذا وائٹ کی چال کے لحاظ سے۔ (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ سفر صحیح اغراض کے لئے ہو جیسے تجارت زیارت (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ سفر کسی معصیت کے لئے نہ ہو مثلاً اگر زنا یا سرقة کے لئے سفر کیا جائے تو قصر نہیں کیا جاسکتا۔

قہر کہتے ہیں چار رکعتی فرض میں دو رکعت پڑھنے کو،

سوال، سفر کی ابتداء کب سے ہوتی ہے اور انتہا کب؟

جواب، جن شہروں کو فضیل پہنچیں سفر کی ابتداء فضیل سے خارج ہوتے ہی ہوگی اور جن میں فضیل نہ ہو اون میں سفر کی ابتداء آبادی سے نکلتے ہی ہوگی اور اگر سفر دریائی ہو تو کشتی میں سوار ہوتے ہی سفر کی ابتداء ہوگی اور خیام (ڈیرے) میں رہنے والوں کے سفر کی ابتداء اون کے خیموں سے نکلتے ہی ہوگی اور جن جن مقامات سے سفر کی ابتداء کا شمار کیا گیا ہے اپنے وطن میں پھر وہیں پھونچنے سے سفر کی انتہا ہوگی (یعنی مقیم ہو جائے گا) اور جو مستقل شخص مسافت قہر کو پھونچنے سے پہلے راستے میں ٹھہر کر اپنے وطن کو رجوع کرنے کی نیت کر لے تو سفر کی انتہا ہو جائے گی۔ نیز جو شخص کسی مقام پر مطلقاً (بلا تعین مدت) اقامت کر لینے کی نیت کرے یا کامل چار یوم (سوائے ٹھہرنے اور کوچ کرنے کے دو روز کے) مقیم رہے کا ارادہ کرے تو ایسے مقام پر پھونچتے ہی سفر کی انتہا ہو جائے گی و نیز کسی ضرورت کے لئے کسی مقام پر رہ جائے اور وہ ضرورت کامل چار دن ہی میں تمام ہوگی تو تب بھی قہر کی اجازت نہیں البتہ اگر کسی مقام پر ضرورت کے لئے رہا اور آجکل آجکل میں وہ کام نکلنے کی امید میں زیادہ دن رہنا پڑا تو ایسی صورت میں کامل اٹھارہ یوم تک قہر کی اجازت ہے،

سوال، محل قہر کیا ہے اور اس کے کیا شرائط ہیں؟

جواب، محل قہر نماز ہے یعنی نمازیں قہر کر سکتے ہیں اور اس کے تین شرطیں

پہلی شرط یہ ہے کہ مفروضہ نماز ہو منذورہ یا نقل نمازیں قہر نہیں ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جس فرض نمازیں قہر کرنا چاہے وہ چار رکعتی ہو اگر تین یا دو رکعت والی ہو تو قہر نہیں کیا جاسکتا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ وہ نماز داہم یا سفر (قہر) ہی کی فوت شدہ اور اسی میں قصا کی گئی ہو،

سوال،، قہر کرنے کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب،، نماز قہر کرنے کے شرائط چھ ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ قہر کرنے والا قہر کرنے والی کی اقتداء اس کی نماز کے کسی جز میں بھی نہ کرے (مثلاً اگر کوئی شخص جو مسافر نہ ہو نماز کا جز مثلاً تشهد اخیر تمام کر رہا ہو تو اس کی بھی اقتداء نہ کرے) دوسری شرط یہ ہے کہ مشکوک سفر والے کی اقتداء نہ کرے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہی قہر کی نیت کرے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ ایسے امور سے نماز ختم ہونے تک احتراز کرے جو نیت قہر کے منافی ہوں۔ پس اگر نماز کے قہر یا تمام کرنے میں شک تردد کرے تو ایسی صورت میں نماز کو تمام کرے قہر نہیں۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ ابتدائے نماز سے ختم نماز تک سفر پر قرار رہے۔ چھٹویں شرط یہ ہے کہ قہر کے جائز ہونے کا علم رہے اگر جواز قہر کو نہ جاننے والا قہر کرے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی،،

سوال،، سفر میں نمازیں تمام کرنا افضل ہے یا قہر کرنا ؟

جواب،، نمازوں کو یا تمام ادا کرنا افضل ہے البتہ اگر سفر تیس یا اس سے زائد مرحلوں کا ہو تو قہر کرنا افضل ہے۔ نیز جس شخص کے دل میں قہر کرنے سے کسی قسم کی کراہت ہو تو اس صورت میں بھی نمازوں کو قہر کرنا ہی افضل ہے،،

فصل دو نمازوں کو سفر یا بارش کی وجہ جمع کر کے

پڑھنے کے بیان میں

سوال،، جس سفر میں قہر کرنا جائز ہو اس میں دو فرض نمازوں کو جمع کر کے

پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب،، ہاں جو مسافر قہر کر سکتا ہو اس کے لئے جائز ہے کہ ظہر اور عصر

میں جمع تقدیم یا جمع تاخیر کر لے نیز مغرب اور عشاء میں بھی جمع تقدیم یا جمع تاخیر

کر سکتا ہے اور نماز جمعہ میں بھی صرف جمع تقدیم مثل ظہر کے کر سکتا ہے بشرطیکہ (ممنوعۃ عن الظہر بوجہی) جمعہ اس طرح سے ادا کیا گیا ہو کہ پھر ظہر پڑھنے کی ضرورت نہ رہی ہو ورنہ نہیں، اب رہا جمع تاخیر تو جمعہ میں ممنوع ہے کیونکہ نماز جمعہ کی ادائی اور اسکا وقوع ظہر کے وقت میں ہونا بھی منجملہ اوس کے شرائط صحت کے ایک شرط ہے کمایاتی؟

سوال، کیا اس قسم سے جمع کرنے کے لئے کچھ شرائط بھی ہیں؟

جواب، جمع تقدیم کے لئے چار شرائط ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ پہلی نماز کو پہلے ادا کرے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ پہلی نمازیں (خواہ اوس سے سلام پیرتے وقت) ہر دو نمازوں کے جمع کرنے کی نیت کر لے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ ہر دو نمازوں کو پے درپے ادا کرے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ دوسری نماز کی نیت باندھے تک سفر برقرار رہے اب جمع تاخیر کے لئے صرف دو ہی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ جمع تاخیر کی نیت ایسے وقت میں کرے جس میں پہلی نماز کی کامل طور پر ادائی کا وقت باقی رہے یا برنبائے قول ابن جریر پہلی نماز کی صرف ایک رکعت کا وقت رہے تک بھی جمع تاخیر کی نیت کر سکتا ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ہر دو نمازیں ختم ہونے تک سفر باقی رہے ورنہ پہلی نماز قضاء ہو جائیگی،

سوال، کیا مقیم بھی دو فرض نمازوں کو بارش کے عذر سے جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب، ہاں مقیم بارش کے عذر سے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی صرف جمع تقدیم کر سکتا ہے۔ ان میں بھی جمع تقدیم کے جملہ شروط سوائے شرط اخیر کے ضروری ہیں نیز یہ بھی شرط ہے کہ جمع تقدیم جماعت کے ساتھ کی جائے (منفرد کو بارش کے عذر سے جمع تقدیم کرنا جائز نہیں ہے) اور مسجد یا مصلیٰ مکانوں سے اس قدر دور ہو کہ وہاں سے آنے میں بارش کی وجہ سے ہر ایک کو راستہ میں تکلیف ہوگی اور یہ بھی مشروط ہے کہ ہر دو نمازوں کی تکبیر تحریمہ اور پہلی نماز کے سلام کے وقت بارش موجود رہے۔ نیز بارش کا سلسلہ ہر دو نمازوں کے درمیان اور اس کا اتصال دوسری نماز کی تکبیر تحریمہ سے

ہونا بھی ضروری ہے،

فصل نماز جمعہ کے بیان میں

مفروضہ نمازوں کے وجوب اور صحت کے جو شرائط ہیں وہی جمعہ کے بھی ہیں لیکن ان کے سوائے اور بھی نماز جمعہ کے واجب اور منعقد اور صحیح ہونے کے لئے چند خاص امور ضروری اور مشروط ہیں۔ اس لئے بالتفصیل بیان ہوا چاہتا ہے۔ پس نماز جمعہ کے شرائط وجوب جس شخص میں پائی جائیں یعنی جمعہ جس پر واجب ہو اور اس کے انعقاد و صحت کے جملہ شروط اس میں پائے جائیں تو اس پر نماز جمعہ بروز جمعہ فرض عین ہے۔ قول جدید یہ ہے کہ جمعہ کے دو رکعت ہی مستقل اور اصلی و کامل فرض ہیں یہ نہیں ٹکڑی چار رکعتوں کا قسر کیا گیا ہے۔ اور جمعہ کے دوہی رکعت ہونا بدیہیات دینی سے ہے۔

سوال، جمعہ کی ناکتنے شرائط سے واجب ہوتی ہے؟

جواب، نماز جمعہ سات شرطوں سے واجب ہوتی ہے (۱)، اسلام یعنی جمعہ پڑھنے والا مسلمان ہو (۲)، بلوغ یعنی بالغ ہونا (۳)، عقل یعنی عاقل ہو دیوانہ نہیں (۴)، حریت یعنی حُر ہو غلام نہیں (۵)، ذکوریت یعنی مرد ہو عورت نہیں (۶)، اقامت یعنی نماز جمعہ جہاں ادا کیجائے وہیں کا باشندہ ہو یا ایسے مقام کارہنے والا ہو جہاں سے جمعہ کی اذان سنائی دے (۷)، بیمار وغیرہ نہ ہو مثلاً جو عذر جمعہ و جماعت کی فصل میں بیان کئے گئے ہیں وہ بھی نہ پائی جائیں۔

سوال، نماز جمعہ انعقاد کتنے شرائط سے ہوتا ہے؟

جواب، نماز جمعہ کے انعقاد کی چھ شرطیں ہیں (۱)، اسلام (۲)، بلوغ (۳)، عقل (۴)، حریت (۵)، ذکوریت (۶)، استیصال یعنی جمعہ جہاں ادا کیا جائے وہیں کارہنے والا نہ ہو اور موسم گرما یا سرما میں سوائے ضرورت کے وہاں سے کہیں نہ جانا ہو۔

سوال،، استیطان کس طرح حاصل ہوتا ہے ؟

جواب،، استیطان دو چیزوں سے حاصل ہوتا ہے ایک تو یہ کہ مستقل مکلف کسی شہر یا گاؤں میں ہمیشہ کے لئے تمام عمر رہنے کی نیت کر لے اور وہاں سے بلا ضرورت کہیں نہ جائے البتہ اگر ضرورت لاحق ہو جیسے تجارت یا زیارت تو جاسکتا ہے۔ دوسری یہ کہ ایسے شخص پر اس قسم کی نیت کرنے کے بعد ایک سال کامل اس طرح گزرے کہ وہ سوائے ضرورت کے اپنے وطن سے کہیں نہ گیا ہو۔ اور مستقل مکلف کھنے سے ظاہر ہو گیا کہ جو شخص اپنے متبوع کے ارادے کا تابع ہو جیسا کہ فوجی سپاہی جس کا نام دفتر میں کچھ اجرت کے بدلے لکھا ہوتا ہے وہ مستقل طور پر بذات خود استیطان کی نیت کر نہیں سکتا کیونکہ اس کے متبوع کو یہ اختیار ہے کہ جہاں کہیں جب کبھی چاہے اس کو منتقل کرے اور استیطان اس امر کا مقتضی ہے کہ اس کی نیت کرنے والا خود مختار اور تزلزلہ دار نہ ہو ظاہر ہے کہ فوجیوں کی حالت ایسی نہیں ہے (پس ثابت ہو گیا کہ فوجی مستوطن نہیں اور جب استیطان نہ رہا تو جمعہ کا انعقاد کیسے ہو سکتا ہے،،

سوال،، نماز جمعہ کتنے شرائط سے صحیح ہوتی ہے ؟

جواب،، نماز جمعہ کی صحت کے لئے سات شرطیں درکار ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ جمعہ اور اس کے دونوں خطبے ظہر کے وقت میں ادا کئے جائیں پس اگر اتنے وقت کی گنجائش نہ ہو تو ظہر کی نیت باندھیں نیز اگر نماز جمعہ فوت ہو جائے تو پھر اس کی قضا نہیں کیجا سکتی بلکہ ظہر قضا کی جائے (ظہر کے بدلے جمعہ کے بدلے نہیں) (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ جمعہ پڑھنے والوں کی بستی یا شہر ہی میں جمعہ قائم کیا جائے (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جس بلدہ میں جمعہ قائم کیا گیا ہو اس سے پہلے یا اس کے ساتھ اسی بلدہ میں دوسرا جمعہ نہ ہونے پائے البتہ اگر ایک ہی جگہ جمع ہو کر جمہ ادا کرنے میں دشواری ہو مضافۃً نہیں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز جمعہ پہلی رکعت میں جماعت کیسا ادا کیجا۔

بمقدار طماننت بیٹھ جانا بھی شرط ہے لیکن بمقدار سورہ اخلاص کے بیٹھنا اور اسی سورہ کو پڑھ لینا اکمل ہے نیز ہر دو خطبوں کے درمیان اور خطبوں اور نماز کے درمیان حوالہ کرنا بھی شرط ہے یعنی پے درپے ادا کرے اور دونوں خطبے عربی زبان میں ہوں اور جن لوگوں پر جمعہ واجب ہوا دن میں سے چالیس آدمیوں کو دونوں خطبے سنائے اور خطبتین اندرون خطہ بلند ہوں اور خطیب ایسا ہو جس کی اقتدا صحیح ہو سکے مثلاً اگر خطیب جاہل یا فتنی ہو تو اس کا خطبہ درست نہیں۔

سوال: نماز جمعہ اور اس کے خطبتین میں کیا چیزیں منون ہیں؟
 جواب: ”منون ہے کہ ہر دو خطبے منبر پر ادا کئے جائیں اگر میسر نہ ہو سکے تو بلند منبر ہوں اور خطیب مسجد میں داخل ہوتے وقت اور منبر پر چڑھتے وقت اور منبر پر چڑھ جانے کے بعد جب حاضرین کی طرف متوجہ ہوا اس وقت بھی حاضرین کو سلام کرنا سنت ہے اور اذان ختم ہونے تک منبر پر بیٹھ رہنا اور لوگوں کی جانب اپنے چہرے سے متوجہ ہونا و نیز خطبہ مختصر اور نہایت سنجیدہ بلیغ اور ایسا ہو جو سمجھ میں آ سکے اور خطیب کو چاہئے کہ اپنے بائیں ہاتھ میں بوقت خطبہ تلوار یا عصا رکھے اور دایاں ہاتھ منبر پر رکھے اور سنت ہے کہ اترتے وقت دیری نہ کرے اور مکر وہ ہے خطبہ پڑھتے وقت رادھ رادھ دیکھنا اور تلوار یا عصا سے منبر پر مار کر آواز کرنا۔ اور منون ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الجمعۃ یا سورۃ الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورۃ المنافقین یا سورۃ الغاشیہ پڑھا جائے اور جمعہ میں سورۃ فاتحہ و دیگر سورہ جہراً پڑھا جائے خواہ مسبوق اپنی دوسری رکعت کے لئے کھڑا کیوں نہ ہو وہ بھی اسی طرح جہراً سے پڑھے۔“

فصل جمعہ کی سنتوں کے بیان میں

سوال : جمعہ کے لئے کیا کیا چیزیں مسنون ہیں ؟

جواب : جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لئے غسل کرنا سنت ہے جس کا ذکر سابق میں بھی ہو چکا ہے اور اس کا وقت صبح صادق سے ہے لیکن نماز کو جانے قریب غسل کرنا افضل ہے اگر جمعہ کی ادائیگی سے مایوسی ہو جائے تو غسل بھی فوت ہو جائے اور سوائے امام کے دیگر نمازیوں کو طلوع فجر سے مسجد کو جلدی کر کے جانا اور سفید کپڑے پہننا اور خوشبو لگانا اور پردہ باری و قارو سلکینہ سے چلنا اور راستے اور مسجد میں ذکر کرتے یا پڑھتے رہنا اور خطبہ کے وقت گفتگو نہ کرنا نہایت سکوت و خاموشی سے سنانا۔ سامع اگر ذکر بھی کر رہا ہو تو بوقت خطبہ ذکر چھوڑ دینا مسنون ہے اور غیر سامع کو مثلاً اگر خطیب سے زیادہ فاصلے پر ہونے کی وجہ سے خطبہ سنانی نہ دے تو گفتگو نہ کرنا سنت ہے ذکر کر سکتا ہے۔ اور بوقت خطبہ حاضرین اختیار (یعنی جبوہ) کر کے بیٹھنا اور داخل ہونے والا سلام کرنا مکروہ ہے لیکن سلام کا جواب دینا بھی واجب ہے اور چھینک نے والا جبکہ خدا کی حمد کرے یعنی الحمد للہ کہے تو سامع پر مباح الہ کہنا اور پھر چھینک نے والا اوس کو یشہدیکم اللہ ویضلع بالکم کہنا مستحب ہے اور شب و روز جمعہ میں سورہ کہف پڑھنا و نیز متعدد بار یا کمترین بار پڑھنا بھی سنت ہے اور شب و روز جمعہ میں اتخفرت خلعتم درود کثیر پھینا یا کمترین سو بار درود پڑھنا اور بہت دعا کرنا بھی مسنون ہے۔ امام طہیتین سے پیشتر منہ پھینے سے سلام پہرنے تک جو درمیانی وقت ہے اسی میں اجابت دعا کا مقبول وقت ہے بلکہ زیادہ تر امید ہے۔ حاضرین پر سے صفیں اٹھ کر آگے پڑھنا مکروہ ہے۔ اسے خطی مرقاب کہتے ہیں البتہ امام و راءس شخص کے لئے جس کے

آگے صفوں میں کچھ جگہ رکھی ہو تو انکی تختی رقاب کردہ نہیں نیز اگر کوئی بزرگ بندہ خدا کوئی خاص جگہ الوٹ ہو تو اس کی تختی رقاب بھی کردہ نہیں۔ جمعہ کی اذان دوم شروع ہوتے ہی جن اشخاص پر جمعہ لازم ہو ان پر حرام ہے کہ وہ خرید و فروخت وغیرہ میں مصروف و مشغول ہوں۔ بریں ہم اگر بیع و شرا ایسے وقت میں ہو جائے تو صحیح ہے اور اذان دوم پہلے اور زوال کے بعد خرید و فروخت کرنا مکروہ ہے۔

فصل اس بیان میں کہ جمعہ کس طرح حاصل ہوتا ہے

سوال ”جمعہ کس طرح حاصل ہوتا ہے؟“

جواب ”جب تک کہ ایک رکعت نہ ملے جمعہ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ پس اگر مسبق دوسری رکعت کے رکوع میں جمعہ کے امام کو پائے اور صرف سجدہ دوم تک رہنا پڑے اور سلام تک رہنا پڑے قول ابن حجرؒ اوس کے ساتھ مستمر رہے اور امام سلام پھرنے کے بعد ایک رکعت لالیوے تو اوس کا جمعہ تمام ہو جائے گا جمعہ کے امام کو پانا رکعت کے پاس قید ہے۔ پس اگر کوئی دوسرا شخص مسبق کی اقتدا اس رکعت میں کرنا چاہے جس کے لئے وہ کھڑا ہوا ہے تو رکعت کے پاس ایسی صورت میں اگرچہ کہ مسبق کے ساتھ اس شخص کو رکعت مل جائے مگر جمعہ نہیں ملے گا بلکہ اوس کی یہ نماز ظہر ہو جائے گی۔ قلبیابی کا قول ہے کہ یہ حکم اوس صورت میں ہوگا جبکہ مسبق کی اقتدا کرتے والا جاہل ہو ورنہ اس کی نیت ہی معتد اور صحیح نہیں ہوگی وجہ قول یہی ہے بلکہ اس سے بھی بہتر قول یہ ہے کہ ایسے شخص کی مطلقاً نیت درست ہی نہیں خواہ وہ جاہل ہو یا نہ ہو غور ہوا چاہتا ہے۔ ابن حجرؒ کے پاس جمعہ کا ہی امام ہونا قید نہیں ہے بلکہ ایک رکعت ملنے پر جمعہ مل جائے گا۔ پس کوئی دوسرا شخص جب مسبق اپنی دوسری رکعت ادا کرنے کے لئے کھڑا ہو اوس کی اقتدا کرے اور اس دوسرے سے تیسرا

اور تیسرے کی چوتھا وغیرہ اقتدار کرتا ہوا عصر تک سلسلہ جاری رہے تو سب کے سب جمعہ حاصل ہو جائے گا،

سوال، اگر مسبوق جمعہ کے امام کو دوسری رکعت کے رکوع کے بعد ملائے تو اس کو کیا نیت کرنا چاہئے؟

جواب، ایسی صورت میں تو جمعہ کی نیت کرنا امام کی موافقت کے لئے واجب ہے لیکن ظہر ٹپ ہے،

سوال، اگر یہ مسبوق کسی دوسرے ایسے مسبوق کو دیکھے جو امام کے ساتھ ایک رکعت پایا ہے تو اس کو کیا کرنا چاہئے؟

جواب، جس مسبوق کو رکعت نہ ملی ہو اور اس کی نظر کسی دوسرے رکعت پائے ہوئے مسبوق پر پڑے تو اس پر واجب ہے کہ فوراً اپنی نماز قطع کر کے اس رکعت پائے ہوئے مسبوق کی اقتدار کر لے کیونکہ جس شخص پر جمعہ لازم ہو اور جب تک کہ اس سے جمعہ کی ادائی ہو سکے اس وقت تک ظہر مخیری (کافی) ہو نہیں سکتی علامہ ابن حجرؒ جو مسبوق کے پیچھے جمعہ ملنے کے قائل ہیں اور ان کا قول مختار یہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اگر ہو سکے تو اس کو صرف دو رکعت نفل مطلق سمجھ کر ادا کر دیوے اور اس کے بعد اس کی اقتدار کر کے اس کے ساتھ ایک رکعت ادا کر لے اگر اتنا وقت نہ مل سکے تو فوراً نماز قطع کر کے اقتدار کر لے لیوے الحاصل جیب تک کہ اپنی نماز کو قطع نہ کر لے اقتدار جائز و درست نہیں ہوگی کیونکہ بالاتفاق ثابت ہے کہ نماز جمعہ میں ایک مسبوق دوسرے مسبوق کی اقتدار نہیں کر سکتا ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایک جمعہ کے بعد دوسرے جمعہ کا ایجاد ہو گا اور یہ مستنع ہے۔ علیٰ قول مختار یہ ہے کہ جمعہ کا امام سلام پیر دینے کے بعد مسبوق کی اقتدار مطلقاً جائز نہیں جیسا کہ ان کے سابقہ اقوال سے ظاہر ہے،

سوال، اگر امام کو حدت ہو جائے یا بغیر حدت کے اوس کی نماز باطل ہو جائے یا امامت سے خود بخود نکل جائے مثلاً جمہ یا دیگر نمازوں میں سے تو اس بارے میں کیا حکم ہے؟

جواب، نماز جمہ اور دیگر صلوات میں حکم یہ ہے کہ خود امام یا ماموم کسی ایک مقتدی کو خلیفہ بنالیں لیکن اگر جمہ کی نماز نہ ہو بلکہ دیگر صلوات ہوں تو خلیفہ مقتدی ہی ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر غیر مقتدی بھی نماز پڑھ رہا ہو تو اوس کو خلیفہ بنا سکتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ خلیفہ کی نماز امام کی نماز کے موافق ہو اور جو مسبوق خلیفہ بنایا جائے اوس کو لازم ہے کہ امام کی نماز کے نظم و ترتیب کا لحاظ اور اوس کی رعایت رکھے اور مقتدیوں کو ایسی صورت میں نیت اقتداء کی تجدید کی ضرورت نہیں ہے جبکہ وہ کسی رکن میں خواہ قوی کیوں نہ ہو منفرد نہ ہو جائیں ورنہ جمہ میں تو استخلاف مطلقاً ممنوع اور دیگر صلوات میں بغیر تجدید نیت کے ممنوع ہوگا، الحاصل جمہ میں اگر خلیفہ بنایا جائے تو اوس کے حسب ذیل صورتیں ہوتی ہیں۔ یا تو اٹائے خطبے میں ہوگا یا خطبے اور نماز کے مابین ہوگا یا نماز میں ہوگا اگر پہلی صورت ہو تو مشروط ہے کہ خطبے کے ارکان جو کچھ گذر چکے ہیں ان کو خلیفہ سن چکا ہو اور اگر دوسری صورت ہو تو خلیفہ خطبے کے جملہ ارکان سننا شرط ہے کیونکہ جو شخص خطبے کے جمیع ارکان نہ سنا ہو وہ جمہ والوں میں سے ہی نہیں البتہ جب نماز میں داخل ہوگا تو اوس وقت اوس کا شمار اہل جمہ میں ہوگا اور اگر تیسری صورت ہو تو اوس کی تین قسمیں ہوں گی قسم اول یہ ہے کہ امام کی اقتداء کرنے سے پیشتر خلیفہ کا استخلاف کیا گیا ہو اور یہ صورت مطلقاً ممنوع ہے۔ قسم دوم یہ ہے کہ خلیفہ امام کو قیامِ اقل یا مدکوع اول میں پالیا ہو تو ایسی صورت میں خلیفہ اور جملہ مقتدیوں کو جمہ حاصل ہو جائیگا۔ پس امام اپنے کسی ایک مقتدی کو خلیفہ بناوے تو جمہ المراد و مقتدیوں کو لازم ہے کہ کوئی ایک آگے بڑھ جائے۔ (از بشری الکرم)

قسم سوم یہ ہے کہ خلیفہ امام کو حدیث سے پہلے رکوعِ اَوَّل کے بعد پایا ہو تو ایسی صورت میں ابن حجرؒ کے پاس اختلاف جائز ہی نہیں۔ کیونکہ جمیع اوسی وقت حاصل ہوگا جبکہ وہ امام کے ساتھ ایک رکعت پائے اور سلام تک اوس کے ساتھ متمر رہے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ امام کے ساتھ سلام تک متمر نہیں رہا ہے اس لئے واجب ہے کہ اس کے سوائے کوئی ایسا مقتدی آگے بڑھے جو امام کے ساتھ رکعتِ اولیٰ کا رکوع پایا ہو بریں ہم اگر یہ شخص آگے بڑھ جائے تو سوائے اس کے سب کا جمعہ صحیح ہوگا رکعتی کے پاس اگر خلیفہ دوسری رکعت کا رکوع اور سجدتین پالینے کے بعد بھی اختلاف کیا جائے تو جمعہ حاصل ہو جائیگا۔ (از بشری الکرم)

فصل نماز خوف کے بیان میں

سوال،، بیان کیجئے کہ نماز خوف کس طرح ادا کی جائے؟
جواب،، جب مسلمانوں کا کفار کے ساتھ مقابلہ ہو اور سخت گھسان کی لڑائی ہو یا غنیم کے حملہ کرنے کا خوف لگا رہے یا ناحق قید کر دئے جانے یا دشمن یا درندے کے خوف سے بھاگنا پڑے یا کسی ظالم کو اپنی عزت و آبرو یا مال و متاع کی حفاظت کے لئے روکے تو ان سب صورتوں میں نماز کو وقت سے ٹالنا ہرگز جائز نہیں ہے بلکہ جس طرح ممکن ہو نماز ادا کر دین اور پھر اعادہ نہیں ہے۔ بوقت قتال یہ عذر ہے کہ اگر استقبال قبلہ نہ کیا جائے یا احوال کثیرہ صادر ہو جائیں یا سواری پر سوار ہوں تو مضائقہ نہیں نیز رکوع و سجود بھی اشارۃً ادا کر سکتا ہے لیکن سجدے کے لئے رکوع سے زیادہ سرنگوں ہووے۔ مگر نماز میں قتال کے عذر سے شور و غوغا یا گفتگو کرنا عذر نہیں ہے بلکہ نماز باطل ہو جائے گی۔ اگر حج کے قوت ہونے کا خوف ہو تو نماز کو اس طرح سے ادا کرنا ممنوع ہے بلکہ نماز کو چھوڑ دیکر فوراً حج کی ادائی میں مصروف ہو جانا واجب ہے

اور بعد ازاں نماز قضا کر لیوے ،

فصل لباس وغیرہ کے بیان میں

سوال ، ریشم کے استعمال کا کیا حکم ہے ؟

جواب ، ریشمی کپڑوں کا استعمال (خواہ قر کے کیوں نہ ہوں) حرام ہے (قرن حریر کی ہی ایک قسم ہے جس کے بنانے کے بعد کپڑا زندہ ہی نکلتا ہے) اور جس کپڑے میں حریر یا قرن یا اعتبار وزن کے غیر حریر سے زائد ہو اس کا استعمال بھی ہر مرد و ختنی پر حرام ہے (البتہ اگر کمتر یا کم وزن ہو تو جائز ہے) اور سخت گرمی یا سردی سے ضرر کا اندیشہ ہو اور دوسرے کپڑے نہ مل سکے تو استعمال کیا جاسکتا ہے نیز اگر سوکھی خارش ہو جائے یا جو جس پڑ جائے تو بھی حریر و قرن کا استعمال کر سکتے ہیں کس نہ بچہ خواہ قریب کیوں نہ ہو اور دیوانے کو اون کا ولی ریشمی کپڑے اور زرو سم کے زیورات پہنا نا جائز ریشم سے حسب عادت مرد و بچہ سنجاف لگانی یا دیگر قسم کے کپڑوں پر ریشمی کام کرنا یا خوبصورتی کے لئے پیوند لگوانا جائز ہے بشرطیکہ تینوں قسموں میں چار انگلی یا اس سے کمتر ہو۔ اور تکیوں میں ریشم بھر دینا یا جبہ وغیرہ کو ریشمی استر لگانا ریشمی تانگے سے سینا تسبیح کا ڈورا ریشمی رکھنا اور ریشم پر کوئی اور کپڑا بچھا کر بیٹھنا بھی جائز ہے۔ اور کعبۃ اللہ شریف (إذا دللہ الحرمین شرفاً و تعظیماً) کا غلاف ریشمی چڑھانا جبکہ اس میں زرو سم نہ ہو جائز ہے۔ رملی کا قول مختاریہ ہے کہ جلد انبیاء علیہم السلام کے قبور کے بھی غلاف حریر کے چڑھانا جائز ہے۔ اور مرد و ختنی پر زعفرانی کپڑوں کا استعمال حرام ہے۔ ہر مرد کے لئے مسنون ہے کہ چاندی کی انگشتری جس کا وزن ایک مثقال سے کم ہو انگلی میں پہنے اور سیدھے ہاتھ کی چوٹی انگلی میں پہنا نا (ایک مثقال کا وزن ۱۲۴۰) سارے چار ما سے ہے) بدن کے کپڑے مخنون کے

نیچے تک اترے رہنا مکروہ ہے (خواہ پا جامہ ہو یا تہبند یا جبہ یا قمیص) اگر غرور و تکبر کے لئے ہوں تو حرام ہے اور نجس شے کے روغن سے چراغ روشن کرنا جائز ہے البتہ اگر نجاست غلیظہ ہو جیسے سگ و خنزیر کی چربی تو اس سے چراغ جلانا جائز نہیں نیز متنجس کپڑے غیر اوقات نماز میں پہننا بشیئہ طیبہ مطلوب نہ ہوں جائز ہے لیکن نجس العین کا پہننا جائز نہیں البتہ اگر عید ضرورہ گرمی یا سردی ہو تو پہننا جائز ہے

فصل عیدین کی نماز کے بیان میں

سوال: عیدین کی نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب: عیدین کی نماز سنت موکدہ ہے اور اوس کا وقت طلوع آفتاب سے زوال تک ہے لیکن آفتاب بظاہر ایک برچھے برابر بلند ہو جانے تک مؤخر کر کے پڑھنا سنت ہے اور عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنا مسنون ہے البتہ اگر مسجد ناکافی ہو تو دوسری جگہ پڑھی جائے۔ نیز عیدین کی شب کو عبادت الہی کرتے ہوئے احیاء کرنا اور عیدین میں غسل کرنا اور زینت و آراستگی اور خوشبو لگانا بھی مسنون ہے۔ غسل وغیرہ کا وقت آدھی رات سے ہی داخل ہو جاتا ہے لیکن اوس کو فجر کے بعد کرنا افضل ہے۔ اور بوڑھی عورت اپنے خاوند کی اجازت سے روزمرہ کام کاج کے وقت پھنے جانے والے کپڑوں میں نماز عید کو بغیر خوشبو لگائے جانا بھی سنت ہے اور سوائے امام کے دیگروں کے لئے مسنون ہے کہ نماز کے لئے فجر سے ہی علی الصبح جلد پہنچ جائیں اور نماز کو جاتے وقت پیادہ جانا اور واپسی میں چھوٹے اور قریب کے راستے سے آنا بھی سنت ہے البتہ حج اور جہاد کو جاتے وقت سواری پر جانا مسنون ہے اور امام کے لئے مسنون ہے کہ عید الضحیٰ کی نماز جلدی سے اور عید الفطر کی نماز

کچھ تاخیر کر کے پڑھائے۔ نیز عید الفطر میں نماز کے پیشتر کچھ کھالینا اور خاص طور پر کھجور کھانا اور طاق عدد کھانا مثلاً تین پانچ سات اور عید الضحیٰ میں قبل نماز کچھ نہ کھانا بھی سنت ہے۔

سوال، عیدین کی نماز کے کتنے رکعتیں ہیں؟

جواب، عیدین کی نماز کے دو دو رکعت ہیں اکمل یہ ہے کہ پہلی رکعت

میں دعائے استفتاح اور تَعُوذ کے درمیان سورہ فاتحہ سے پہلے رفع یدین کرنا ہوا سات بار تکبیر یعنی اللہ اکبر کہتا جائے اور رکعت ثانیہ میں پانچ بار تکبیر کہے۔ مسبق کو جتنے تکبیرات ملیں صرف اتنے ہی کرے اور پہلی رکعت میں سورہ ق یا سورہ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورہ اقربت یا سورہ غاشیہ پڑھنا بھی سنت ہے۔ اور مسنون ہے کہ ہر دو تکبیرات کے درمیان آمستہ (باقیات الصالحات) یعنی سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہتا جائے اور سیدھا یا بایں پر رکھتا جائے اور نماز کے بعد امام دو خطبے مثل جمعہ کے خطبوں کے ارکان و مُسْتَقْنِین حاضرین کو سنائے خطبتین کے پہلے کچھ تہوڑی سی دیر بیٹھ جائے اور دونوں خطبوں میں حسب ضرورت و حالت مناسب موقع اور بیان کرے خطبہ اولیٰ کی ابتدا (نو) پے درپے تکبیرات سے کی جائے اور ثانیہ کی ابتدا سات متوالی تکبیر سے،

سوال، تکبیرات عیدین کا کیا حکم ہے؟

جواب، حکم اوس کا یہ ہے کہ حاجیوں کے سوائے دیگروں کے لئے اگر وہ

ہوں تو عید کی رات غروب آفتاب کے بعد سے رفع حاجت کے سوائے دیگر اوقات میں راستوں وغیرہ میں آواز سے تکبیر کہنا مسنون ہے خصوصاً از دھام کیوت سنت موکدہ ہے اور امام نماز کی نیت باندھتے تک اس تکبیر کو جاری رکھنا چاہئے۔ اس تکبیر کو تکبیر مُرْسَل یا تکبیر مطلق کہتے ہیں اس کو اذکار نماز سے بعد کہنا مسنون ہے

اور جلاج یوم نحر کی ہفتہ آخر ایام تشریق کی صبح کے بعد تک کریں اور غیر حاجی ابن حجر کے پاس عرفہ کی صبح سے اور رملی کے پاس عرفہ کی فجر سے آخر ایام تشریق کی عصر کے بعد تک ابن حجر کے پاس اور آخر ایام تشریق کے غروب آفتاب تک رملی کے پاس ہر نماز کے بعد فرض ہو یا نفل اوامیہ یا قضا جنازہ ہو یا مندورہ تکبیر کہنا سنت ہے اگر تکبیر کو بھول جائے تو جس وقت یاد آجائے کر لیوے اس تکبیر کو تکبیر مقید کہتے ہیں اذکار نماز کے پہلے اس تکبیر کو کہنا مسنون ہے بہتر اور شہود صیغہ تکبیر یہ ہے،

اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد اللہ اکبر
کعبیرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا لا اله الا الله ولا نعبد
الا اياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا اله الا الله وحده لا شريك له
والله اعلم بالصواب وحده لا اله الا الله واللہ اکبر اللہ
واللہ الحمد، ترجمہ اللہ بہت بزرگ ہے اللہ بہت بزرگ ہے اللہ بہت بزرگ
خدا کے سوائے کوئی لائق عبادت نہیں اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے سب
تعریف ہے اللہ بہت ہی بڑا ہے اور اللہ ہی کے لئے بہت تعریفیں ہیں اور ہم
اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں صبح و شام اللہ کے سوائے کوئی لائق عبادت نہیں اور ہم
اوس کے سوائے کسی عبادت نہیں کرتے درآغا لیکہ سچے دل سے اوس کے فرمانبردار
ہیں اگر جیکہ کافروں کو ناگوار گذرے۔ نہیں ہے کوئی لائق عبادت اللہ کے سوائے
وہ ایک ہے اور اوس نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اپنے بندے کی مدد کی اور اپنی
جماعت کو عزت بخشا اور کافروں کے گروہوں کو تنہا شکست دیا اللہ کے سوائے
کوئی لائق عبادت نہیں اور اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے اور اللہ ہی کے
لئے سب تعریفیں ہیں،

اور ایام معلومات یعنی ذالحجہ کی دسویں تک اگر چوپائے بھی دکھائی دیں تو ایک بار

تکبیر کہنا سنت ہے۔ اگر رمضان کی ۳۰ تیس تاریخ کو قبل زوال یہ شہادت دیجائے کہ شب گذشتہ ہی کو رویت ہلال ہو چکی ہے تو روزہ توڑ کر نماز عید ادا، پڑھ لیجائے اور اگر رویت ہلال کی شہادت بعد زوال دیجائے اور قبل غروب شہادت قبول کی گئی ہے تو نماز فوت ہوئی قضا کر لیجائے اور اگر بعد غروب شہادت مقبول ہو تو آئندہ کل ادا پڑ ہی جائے،

فصل کسوف و خسوف ماہتاب کی نماز کے

بیان میں

سوال: کسوف و خسوف کی نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب: کسوف و خسوف کی نماز مست مکوہ ہے اور ہر ایک کے دو دو رکعت ہیں اور ہر ایک رکعت میں ایک قیام اور ایک قرأت (یعنی سورہ فاتحہ) اور ایک رکوع زاید کرنا اور رکوع وسجود و قیام میں طول دینا اور باجماعت ادا کرنا اور خصوصیت کے ساتھ مسجد میں پڑھنا اور خسوف میں جہراً اور کسوف میں سرّاً پڑھنا مستحب ہے۔ نماز کے بعد دو خطبے جمعہ کے خطبوں کے ماتن دارکان و سنن میں ادا کئے جائیں خطبوں میں لوگوں کو کارئیر کی ترغیب و تحریص دلائی جائے اور صدقہ و خیرات کے لئے ابھارا جائے اور توبہ و استغفار کریں اور نماز کسوف شروع کئے جانے سے پہلے اگر گرھن یقیناً صاف ہو جائے یا گرھن باقی رہتے ہوئے غروب ہو جائے تو اس نماز کا وقت فوت ہو جاتا ہے۔ اور نماز خسوف شروع کئے جانے سے پیشتر اگر یقیناً انجلا ہو جائے یا کچھ آفتاب طلوع ہو جائے تو اس کا وقت بھی فوت ہو جاتا ہے۔ اگر چاند کا گرھن باقی رہتے ہوئے فجر ہو جائے یا رات میں خسوف ہو کر رات ہی میں غروب ہو جائے تو نماز کا وقت فوت نہیں ہوگا بلکہ نماز

پڑھ سکتے ہیں۔ اگر کئی نمازیں جمع ہو جائیں اور ان کے قوت ہونے کا خوف ہو تو پہلے فرض عین کو مقدم کریں اگرچہ وہ نمازیں مندورہ کیوں نہ ہوں اور اس کے بعد نماز جنازہ پڑھی جائے۔ البتہ اگر میت کے متغیر ہونے کا خوف ہو تو فرض عین پہلے خواہ جمعہ کی نماز کیوں نہ ہو نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے۔ اگرچہ نماز جنازہ مقدم کرنے سے فرض عین کا وقت نکلی جائے بعد ازاں نماز عید پھر نماز کسوف پڑھیں اور اگر وقت کی گنجائش ہو تو نماز جنازہ مقدم کی جائے اور اس کے بعد نماز کسوف پڑھیں۔ اور اگر زلزلہ ہو جائے یا سخت بجلیاں چلنے لگیں یا شدت کی ہوا چلے تو دو رکعت مفرد پڑھنا بھی منون ہے۔“

فصل احکام استسقاء کے بیان میں

سوال: ”استسقاء کا کیا حکم ہے؟“

جواب: ”استسقاء کا حکم یہ ہے کہ بوقت ضرورت یعنی جب کسی سال بارش نہ ہو یا تالاب کنوئیں خشک ہو جائیں جس سے قحط سالی کی نوبت آجائے تو ایسے وقت میں استسقاء سنت موکدہ ہے اقل استسقاء صرف دعائے لیکن اکمل یہ ہے کہ نمازوں کے بعد اور خطبہ جمعہ وغیرہ میں جیسے درس و تدریس اور اذان کے بعد دوبارہ تہجد میں دعا کی جائے۔ بہتر ازیں اور کامل تر یہ ہے کہ امام یا اس کا نائب لوگوں کو بے واسان کرنے اور تین دن روزے رہنے کا حکم دے اور چوتھے روز بھی روزے کی حالت میں نہایت مجزؤ نیازت نہادھو کر معمولی لباس میں کسی جنگل کے میدان میں اور بچے بوڑھے اور چوپائے یعنی اہل بقر غنیم بھی ساتھ رہیں پھر سب ملکر جماعت کے ساتھ دو رکعت نماز مثل نماز عید کے معہ تکبیرات ادا کریں اس کی نیت یوں کیجا
اصحی صلاۃ الاستسقاء رکعتین ماموما (یا اماما) اللہ تعالیٰ خطیب

دو خطبے مثل عید کے خطبوں کے پڑھے قبل نماز بھی خطبے پڑھنا جائز ہے مگر نماز کے بعد پڑھنا افضل ہے خطبوں میں تکبیرات کے بدلے استغفار کرے یعنی استغفر اللہ کہتا جائے اور ہر دو خطبوں میں آواز سے دعا کرتا جائے خطبہ ثانیہ ثلاث ہو جانے کے بعد خطیب قبلہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور امام و جملہ حاضرین اپنی چادروں کو جو پہلے سے اوڑھے رہنا چاہئے اس طرح الٹ دیں کہ دائیں کو بایاں اور بچلے حصے کو اوپر کر دیں اور اندرون کو بیرون کر دیں اور اسی وقت امام نہایت خلوص عاجزی کے ساتھ (سراً و جہراً) دعائے امام جب آمین سے دعا کرے تو حاضرین بھی آمین کہتے دعا کریں اور جب آواز سے دعا کرے تو آمین کہتے جائیں اس کے بعد لوگوں کی طرف متوجہ ہو جائے۔ استقدا میں یہ دعا کرنی بہتر ہے،

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ يَا قَوْمُ
بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْتَ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَاعِلُ الْبَلَاءِ
اللَّهُمَّ اسْقِنَا عَيْشًا مُغِيثًا هَنِئْنَا مَرِيئًا مَرِيئًا غَدًا قَاهِلًا سَحَابًا طَبَقًا دَائِمًا
اللَّهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَارِطِينَ اللَّهُمَّ إِنَّ بِالْعِبَادِ وَالْبِلَادِ وَالْخَلْقِ
مِنَ اللَّأْوَاءِ وَالْجَهْدِ وَالضَّنْكِ مَا لَا نَشْكُو إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ أَنْتَ لَنَا الزَّرْعُ
وَأَدْرِلْنَا الضَّرْعَ وَاسْقِنَا مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَأَنْتَ لَنَا مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ
اللَّهُمَّ أَرْفَعْ عَنَّا الْجَهْدَ وَالْجُوعَ وَالْعَرَى وَاكْشِفْ عَنَّا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ
عَنَّا غَيْرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ أَنْتَ كُنْتَ غَفَّارًا فَارْسِلْ السَّمَاءَ
عَلَيْنَا مِدْرَارًا اللَّهُمَّ أَنْتَ أَمَرْتَنَا بِدُعَاكَ وَعَدْتَنَا بِجَابِتِكَ وَقَدْ دَعَوْنَاكَ
مَكَامَرْتَنَا فَأَجِبْنَاكَ كَمَا وَعَدْتَنَا

۷۱۵

عَلَّامٌ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ جو نہایت بزرگ اور بے حد علیم ہے۔ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی حیران پروردگار جس کا عرش بریں پر راجح ہے۔ اسے زندہ جاوید قائم و دائم پروردگار تیری رحمت کا خواستگار ہوں۔ بقید نوٹ ہدف (۱۰۸)

فصل استسقاء کے متعلق بقیہ توابع کے

بیان میں

سوال ،، استسقاء کے توابع کیا ہیں ؟

جواب ،، ہر شخص کے لئے مسنون ہے کہ ہر سال کی ابتدائی بارش میں عورہ کے سوائے اپنا بدن برہنہ کر دے اور سیلاب میں وضو و غسل کرے اگر وضو و غسل ہر روز نہ ہو سکیں تو صرف غسل کر لیا جائے۔ اگر غسل بھی نہ ہو سکے تو وضو ہی کر لے۔ اور بجلی چمکتے اور بادل گرجتے وقت تسبیح یعنی سُبْحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ پڑھے اور عدد و برق و بارش کو نظر جما کر نہ دیکھا کرے اور بوقت بارش یہ کہے اللھُمَّ صَيِّبًا هَنِيئًا وَ سَيِّبًا نَافِعًا اور اس کے بعد

خداوند دنیا و آخرت کی پہلائی مرحمت فرما اور دوزخ کے عذاب سے نجات۔ پروردگار ہم کو ایسی بارش سے عطا فرما جو سود مند مبارک سرسبز و شاداب کرنے والی اور اس کی خوبی و عمدگی و پیرا اور ہمیشہ کے لئے ہو۔ پروردگار ابر رحمت سے کامیابی عنایت فرما تا کام و نوا امید نہ فرما۔ پروردگار تیرے بندے پریشان۔ آبادی ویران مخلوق سرگردان اور بے حد مصیبت میں ہے۔ شکوئے آہ و زاری تیرے ہی دربار میں ہے۔ خداوند ازراعت کی پیداوار چارچاروں کا دودھ زمین و آسمان کے برکات سے سرفرازی عنایت فرما۔ پروردگار تو ہی معیتوں کو دور کرنے والا بھوک پیاس کے تکالیف کو رفع کرنے والا۔ آفت زدوں کی دستگیری فرمانے والا۔ پروردگار تیرے سوائے ہماری معیتیں کوئی رفع نہیں کر سکتا۔ خداوند تیرے بندے تجھ سے ہی مغفرت طلب کرتے ہیں اور تائب و نادم ہیں۔ اے پالنے والا خوب موسلا دھار بارش دے۔ اے خداوند تو نے ہی تو حکم دیا کہ تیرے ہی فرمانے پر اور قبول فرمانے کا وعدہ کیا ہے۔ پس خداوند تیرے حکم کے موافق ہم دعا کر رہے ہیں آپروردگار جب قبول فرما۔ ابتداء اور انتہا میں حمد و صلوات بہت بہتر ہے ۵

مطونا بفضل اللہ ورحمتہ کے اگر کثرت بارش سے ضرر ہو تو
اللہ تعالیٰ ہمارا دعا کرے اور ہوا کو برا کہنا بھی مکروہ ہے۔“

فصل جنازہ کے بیان میں

سوال ”میت اگر مسلمان ہو (محرم یا سقط یا شہید نہیں) تو اوس کے
معلق ہم پر بطریق فرض کیا لازم ہے؟“

جواب ”مسلمان میت کے معلق ہم پر پانچ چیزیں لازم ہیں
(۱) غسل دینا۔ (۲) کفن پھنانا۔ (۳) اوس پر نماز پڑھنا (۴) اوس کو
اٹھالیا جانا (۵) دفن کرنا۔“

سوال ”مذکورہ قیود کے احتیضات کیا ہیں؟“

جواب ”قیود مذکورہ کے احتیضات یہ ہیں کہ کافر کو تو غسل دینا
اوس کی تجہیز و تکفین اور تدفین عند الضرورت مطلقاً بائز اور اوس پر نماز
پڑھنا مطلقاً حرام ہے۔ اور اگر امن دیا ہوا کافر ہو تو صرف اوس کی تجہیز و
تکفین اور تدفین واجب ہے (جبکہ مسلمانوں کے سوائے کوئی دوسرے
نہ ملیں) البتہ اگر کافر حربی یا مرتد ہو تو اوس کے لئے کچھ بھی واجب نہیں
اور اگر میت محرم (یعنی احرام حج باندھا ہوا ہو تو) اوس کا سر اور اگر محمد
ہو تو اوس کا چہرہ نہ ڈھانکا جائے اور شہید کو غسل دینا اور اوس پر
نماز پڑھنا حرام ہے اس کے سوائے بقیہ امور واجب ہیں۔ اب رہا سقط
لغت میں اوس بچے کو کہتے ہیں جو شکم مادر سے تمام ہونے سے پہلے گر جائے
اور رمی کے پاس سقط سے مراد وہ بچہ ہے جو چھ ماہ دو لحظے تمام ہونے
سے پیشتر نکلے لیکن ابن حجر نے اس حدیث کی قید نہیں لگائی ہے۔ پس سقط کی

تین حالتیں ہونگی چنانچہ اس کے متعلق شیخ محمد حنفی چند بیت لکھے ہیں،
 وَالسَّقَطُ كَالْكَبِيرِ فِي السَّوْفَاةِ اِنْ ظَهَرَ ثَامَارَةُ الْحَيَاةِ
 ترجمہ ”سقط میں اگر زندگی کے کچھ علامات ظاہر ہوں تو اوس کا حکم بھی
 وفات میں مثل طے کے ہے“

اَوْ حَفِيَّتٌ وَخَلَّتْهُ فَتَدَّ ظَهْرًا فَاَمْنَعُ صَلَاةً وَسَوَاهَا اَعْتَدِلْ
 اگر اوس میں حیات کی نشانیوں ظاہر نہ ہوں لیکن اوس کی خلقت یعنی
 وضع و تراش ظاہر ہو تو اوس میں نماز کے سوائے بقیہ امور معتبر ہوں گے“
 اَوْ اَخْتَفَى اَيْضًا فَغِيْبُهُ لَمْ يَحِبْ شَيْءٌ وَسَتَرْتُمْ دَفْنٌ قَدْ نَدَبْ
 اور اگر اوس کی خلقت بھی ظاہر نہ ہو تو اوس میں کچھ بھی واجب نہیں ہے اور
 اوس کی تکفین و تدفین مستنون ہے“

سوال ”غسل میت کتر کیا ہے اور کامل تر کیا ہے؟“

جواب ”میت کے غسل میں کتر واجب یہ ہے کہ اوس کے سارے
 بدن پر پانی پھنچا دیا جائے۔ اور اکمل یہ ہے کہ میت کی دونوں شرمگاہوں
 کو دھو دیا جائے اور اوس کی ناک سے رینٹ وغیرہ صاف کیا جائے
 اوس کو وضوء کروایا جائے اور اوس کے بدن کو میری کے پتے وغیرہ سے
 رگڑے اور اوس پر تین بار پانی بہائے۔ اگر غسل دینے کے بعد دفن سے
 پیشتر خواہ شرمگاہ سے کیوں نہ ہو کچھ نجاست نکلے تو صرف اوس کا ازالہ
 واجب ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اگر تکفین کے بعد کچھ نجاست خارج
 ہو تو اوس کا زائل کرنا واجب نہیں ہے لیکن اس قول کی تردید کی گئی ہے
 اس لئے کہ بحالت نجاست میت پر نماز پڑھنا درست نہیں ہے نیز بعض علماء
 کہتے ہیں کہ اگر نماز پڑھنے کے بعد نجاست نکلے تو اوس کا زائل کرنا واجب نہیں

لیکن مستون ہے اور یہی قول مختار ہے کیونکہ خروج نجاست تو کجا آئندہ مردہ پھٹنے والا بھی ہے۔ مردے سے جو نجاست نکلے اگر اوس کو روکنا ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں غسل و نماز صحیح ہے لیکن محل نجاست پر کپڑا وغیرہ لگا کر باندھ دینا اور بجلت اوس پر نماز پڑھ دینا مثل سلس البول و اعلیٰ کے واجب ہے، سوال، کتر کفن کیا ہے اور کامل تر کیا ہے؟

جواب،، میت کے لئے اقل کفن ایک کپڑا ہے جو اوس کے تمام بدن کو شامل ہو سکے اور مرد کے لئے کامل تر کفن تین لفافے ہیں اور عورت کے لئے ایک تھبند اور ایک قمیص اور ایک اوڑھنی ذول لفافے۔ کفن کے لئے سفید کپڑا دیگر رنگوں سے افضل ہے اور نیا کہنے سے اور روئی سے بنے ہوئے کپڑے کا کفن دیگر اقسام کے پارچے سے افضل ہے، سوال،، نانہ جنازہ کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب،، سات ہیں (۱) نیت کرنا اس طرح کہ نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ عَلٰی هَذِهِ الْمَيِّتِ (یا علیٰ مَنْ صَلَّی عَلَیْهِ الْاِمَامُ اربع تکبیرات فرض کفایہ للہ تعالیٰ مُسْتَقْبِلًا اَمَّا یَا مَآ مَوْمَآہُ کہے اگر امام ہو تو اَمَّا مَآ اور مَآ مَوْ ہو تو مَآ مَوْ مَآ کہے (۲) قیام قدرت والے پر یعنی جو شخص کھڑے رہ سکتا ہو وہ بجا لیت قیام نماز ادا کرے۔ (۳) مع تکبیر تحریمہ چار تکبیرات کہنا (۴) سورہ فاتحہ پڑھنا لیکن افضل یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد ہی پڑھے (۵) حضور اکرم آنحضرت صلی علیہ وسلم پر تکبیر دوم کے بعد درود بھیجنا اقل درود اللہم صل علی محمدی ہے،

سوال،، درود اکمل کیا ہے؟
جواب،، درود اکمل یہ ہے اللہم صل علی سیدنا محمدی عیدک ورسولک

النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ هُمُ الْمُجِيدُ
وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا
إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ هُمُ الْمُجِيدُ اور اللہ صلی کے بعد یہاں دوسلّم
کہنا بھی سنت ہے۔

سوال ”تازہ جنازہ کے ارکان میں سے چھٹوں رکن کیا ہے؟
جواب ”چھٹوں رکن میت کے لئے تیسری تکبیر کے بعد اخروی دعا
کرنا ہے خواہ خصوصیت اوسی کے لئے یا بالعموم دعا کی جائے مگر اوسی کے قصد
سے۔ اکثر دعا وہ ہے جس پر دعا کا اطلاق ہو سکے جیسے اللّٰهُمَّ ارْحَمْنَا
کہا جائے تو کافی ہے۔“

سوال ”کامل دعا کیا ہے؟
جواب ”کامل تر دعا یہ ہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَعَاثِنَا
وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَانْشَأْنَا اللّٰهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ
وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ“

ترجمہ خدایا بخشدے ہمارے زندوں اور مردوں کو اور ہمارے حاضرین و غایبین کو
اور ہمارے خورد و کلاں کو مرد اور عورتوں کو اے اللہ جس کو تو زندہ رکھے
ہم میں سے تو پس زندہ رکھے اوس کو اسلام پر اور جس کو تو مارتے ہم میں سے تو
پس اوس کو ایمان پر مارتے دعا کے ساتھ یہ ناید کیا جائے۔

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَأَعْفُ عَنْهُ وَعَافِهِ وَآكِرْ مِنْهُ وَوَسِّعْ
مَدْخَلَهُ وَاعْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالشَّلْحِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي الثَّوْبُ

الابيض مِنَ الدَّاسِ وَابْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اهْلِهِ
 وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَادْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَاعَدَهُ مِثْلَ الْقَبْرِ وَفَتَنَتْهُ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ
 ترجمہ: اے اللہ بخشدے اوس کو اور رحم و عفو کر اوس پر اور مکرّم بنا اوس کا ٹھکانا
 اور فراخ بنا اوس کی قبر اور دھودے اوس کو یانی اور برت اور اولوں سے
 اور پاک کر دے اوس کو گناہوں سے جیسا کہ پاک کیا جاتا ہے سفید کپڑا میل و
 کچیل سے اور اوس کے گھر کے بدلے اچھا گھر دے اور اہل کے بدلے بہتر اہل
 اور اوس کی زوجہ کے بدلے خوبتر زوجہ اور داخل کر دے اوس کو جنت میں
 اور پناہ دے عذاب قبر اور قسّہ قبر اور دوزخ کے عذاب سے، اگر طفل ہو تو
 اوس کے لئے اس زیادتی کی عوض میں اصل دعا کے ساتھ یہ پڑھے،

اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ فَرطًا لَا يُوْبِيهِ وَسَلْفًا وَذَخْرًا وَعِظَةً وَاعْتِبَارًا وَشَفِيعًا وَثَقَلِيمًا
 مَوَازِيْنُهُمَا وَافْرِغِ الصَّبْرَ عَلٰى قَلْبِهِمَا ۝

ترجمہ: اے اللہ بنا دے اوس کو اپنے ماں باپ کے لئے اسباب جہاں کر نیو لا
 منزل پھونچ کر اور انتظام کے لئے پہلے کیا ہوا توشہ و نصیحت اور عبرت و سفارش
 اور اوسکی وجہ سے انکی نیکیوں کا وزن بھاری کر اور اون کے دلوں پر صبر ڈال -
 ابن حجر کا قول ہے کہ طفل کے لئے اتنا کہنا کافی نہیں ہے اس سے کہ صاحب موصوف
 کے پاس دعائیں بچہ پڑا سا وی ہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد اللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اجْرًا
 وَلَا تَقْتُلْنَا بَعْدَ مَا غَفَرْنَا وَلَا تَكُنْ مَسْنُونٌ ہے، عورت یا لڑکی کی میت ہو تو
 جس جس لفظ پر یہ (ہ) نشان دیا گیا ہے وہاں دھا، پڑھنا چاہئے مثلاً ارحمہ کے
 بجائے ارحمھا اور عتہ کے بجائے عنہا نزلہ کے بجائے نزلھا وغیرہ

سوال: ساتواں رکن کیا ہے؟

جواب: رکن ہفتم چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرنا ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ

نماز جنازہ کے سلام کے ساتھ دو بركاتہ بھی زیادہ کرنا مسنون ہے یعنی السَّلَامُ
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا جائے۔

سوال، نماز جنازہ کی صحت کے شرائط کتے ہیں؟

جواب، نماز جنازہ کی صحت کے شرائط وہی ہیں جو دیگر نمازوں کے
ہیں علاوہ ازیں میت کا ظاہر ہونا اور جو شے میت سے متصل ہو وہ بھی پاک ہونا
مشروط ہے مثلاً اگر میت انش کے پایہ سے مربوط ہو تو پایہ نقش بھی پاک ہونا مشروط ہے
اور اگر میت موجود ہو خواہ قبر میں کیوں نہیں تو بوقت نماز اس سے آگے نہ بڑھ
جائیں اور کفن پہنانے سے پہلے اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور دفن سے
پیشتر نماز پڑھنا واجب ہے۔ غیر نبی کی قبر پر اور اس میت پر جو بلد سے
غائب ہو اگر ایسا شخص نماز جنازہ پڑھے جو اذن کے انتقال کے وقت مکلف
و طاهر تھا تو اس کی نماز صحیح ہے اور میت کو ابتر حالت میں اٹھائے جانا یا
اس طرح اٹھانا کہ اس کے گرنے کا خوف ہو حرام ہے۔

سوال، دفن میں کتر واجب کیا ہے اور اکمل کیا ہے؟

جواب، اقل دفن یہ ہے کہ میت کے لئے اتنا گڑھا کھودا جائے

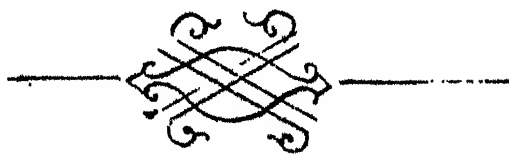
جس میں سے عفوٹ اور بدبو نہ پھیل سکے اور درمذوں سے اس کی حفاظت
ہو سکے اور اکمل یہ ہے کہ آدمی کے قد اور ایک پورے ہاتھ کے بمقدار قبر کھود جائے
یعنی ساڑھے چار ہاتھ ڈونگی مسنون ہے کہ رخسار میت مٹی پر رکھا جائے اور واجب ہے
کہ اس کو قیلہ رخ لٹایا جائے، پھر تمام قبر مٹی سے بھر کر مربع سطح ایک بالشت
اوپنی بنانا ایسی پشت بنانے سے بہتر ہے میت کو قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علی
ملکہ رسول اللہ پڑھنا چاہئے اور کفن کے بند کھول دئے جائیں اور حاضرین تین سو
مٹی اپنے ہاتھ سے قبر میں ڈالیں پہلی دفعہ مینھا خلقنا کہ اللہ یغفرہ عند المسئلۃ

حجۃ اور دوسری دفعہ و فیہا نفیدکم اللہم فتح ابواب السماء لرحمہ اور تیسری دفعہ میں و مِنہا فخرُ جُکم تارکِ الاخری اللہم جاف الارض عن جنبتہ کہیں اور دفن کی متیم کے بعد مکلف میت کے لئے تلقین کرنا بہتر ہے۔ قبر مسلم پٹھنیا یا اوس سے تکیہ لگانا یا اوس پر چلنا مکروہ ہے۔ نیز نخلین ہینکر قبروں میں چلنا مکروہ ہے اگر چیکہ نخلیں میں سو کہی نجاست ہو اگر مرطوب نجاست ہو تو حرام ہے اور قبر پر مینر ڈالی لگانا سنت ہے کیونکہ اوس کی تسبیح کی وجہ سے میت پر تخفیف ہوگی اسی لئے قبر پر پھول ڈالنا بھی مسنون تھا۔

سوال،، میت کی قبر کن امور کے لئے کھولنا واجب ہے ؟

جواب،، حسب ذیل چار امور کے لئے میت کی قبر کھولنا واجب ہے (۱) غسل کیلئے اگر وہ متین نہیں ہوا ہو تو (۲) قبلہ رخ کرنے کے لئے (۳) مال اگر اوس کے ساتھ دفن کیا گیا ہو (۴) دفن کی ہوئی عورت کیساتھ اگر اوس کے پیٹ میں بچہ ہو اور اس بچہ کی زندگی کا امکان ہو تو اس صورت میں بھی زن مدفونہ کا شکم چاک کر کے جنین کو نکال لینا واجب ہے ہر حال چاروں صورتوں کے لئے میت کی قبر کھولنا واجب ہے۔ اور زیارت قبور مردوں کے لئے مسنون ہے اور عورتوں کے لئے مکروہ۔ زیارت کرنا واجب قبر پر جائے تو سنت ہے کہ اوس میت کو سلام کرے (یعنی السلام علیکم وادآقہم مؤمنین ویزحمہم اللہ المستقلہین منا ومنکم و المستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم لا یحقون انتم لنا قرطاد و نحن کما تبع نسال اللہ لنا و لکم العافیہ کہے) اور باتیسرے قرآن شریف پڑھے (خصوصاً ایک مرتبہ لیس اور یا زودہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر اوس میت کے لئے دعا مغفرت کرے) اور قبر سے اوسی قدر نزدیک ہو جتنا کہ میت کی زندگی میں بوقت ملاقات نزدیک ہوتا تھا۔ بعض احادیث میں وارد ہے کہ جو شخص مقبرے میں داخل ہو کر ذیلی دعا پڑھے تو اجر عظیم پائیگا اور وہ دعا یہ ہے اللہم رب الارواح الفانیہ والاجساد البالیۃ والعظام النحرۃ الیٰ حقیرت من الدنیا وھی باک مؤمنۃ

اور خیل علیہم رَوْحًا مِنْكَ وَسَلَامًا اِن صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہے کہ میت کو دعا و صدقہ سے قائلہ و پختہ
 اب رہا اولیاء اللہ کے مزاروں پر ہفت بوسہ دینا ملی نے سنت لکھنا ہے اور
 ابن حجر نے مکر وہ کہا ہے اور اہل میت کو تعزیر کرنا سنت ہے مثلاً یوں کہے
 اَعْلَمُ اللّٰهُ اَجْرُكُمْ وَاَحْسَنُ عَزَاكُمْ وَءَاثَرُكُمْ لِيُنْزِلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ رَحْمَةً وَسُلَامًا اور سینہ کو پی یا چلا کر گریہ و زاری
 کرنا تو حرام ہے البتہ انتقال سے پہلے آنسو بہانا جائز بلکہ مستون ہے لیکن چاروں لب
 (و مخیر) کے سامنے خلاف اولی ہے اجضوں نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر یکہ
 رقت و محبت سے ہو مثلاً بچے کے لئے تو مدافقہ نہیں لیکن صبر کرنا بہتر ہے
 اور اگر اس لئے ہو کہ میت کا علم یا شجاعت مفقود ہو گئی ہے تو اس صورت میں
 آنسو بہانا مستحب ہے اور لوگوں کو انتقال کی خبر دینے میں کوئی حرج نہیں لیکن مصلیوں
 کی کثرت کے خیال سے اگر اعلان کیا جائے تو مستحب ہے اور مرثیہ یعنی میت کے
 فضائل و آثار حقیقی طور پر بلا کم و کاست بیان کرنا کسی نظم یا نثر میں مکروہ ہے۔ لیکن
 اگر کسی عالم کی شان میں ہو اور اویں کی وجہ سے گریہ و زاری یا تجذیب و حزن نہ ہو تو یہ
 طاعت کے مشابہ ہے بلکہ بیشتر صحابہ و علماء نے ایسا کیا ہے اھ از بشری الکریم



باب سوم

زکوٰۃ کے بیان میں جو ارکان اسلام کا تیسرا رکن ہے

سوال - زکوٰۃ کس پر واجب ہوتی ہے ؟

جواب - زکوٰۃ ایسے مسلمان پر واجب ہوتی ہے جو آزاد متین کامل ملکیت اور متین

وجود والا ہو پس کافر اصلی اور غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں نیز جو زمین رفاہ عام کے لئے متوفی ہو مثلاً فقیر یا یتیم میں بھی زکوٰۃ نہیں اور نہ مکاتب غلام پر اور نہ اُس مال میں جو جنین کے لئے (یعنی اُس بچے کے لئے جو شکم مادر میں ہو) وقف کیا گیا ہو جبکہ جنین زندہ نکلے اور اگر جنین مر کر نکلے تو بقیہ ورثہ پر بھی مال مذکور میں زکوٰۃ نہیں۔

سوال - زکوٰۃ کن لوگوں کو دینا واجب ہے اور کس قسم کے مال میں دینا واجب ہے ؟

جواب - آٹھ قسم کے لوگوں کو زکوٰۃ دینا واجب ہے جن کا ذکر آیت مقدسہ

اٰمَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ میں ہے اور حسبِ ذیل اقسام کے مال کی زکوٰۃ

دینا واجب ہے - سونا چاندی - چوپائے (اونٹ دگائے بیل بھینس - بھیڑ بکری) - اناج - کھجور - انگور۔

فصل سونا چاندی کا نصاب اور مقدار زکوٰۃ کے بیان میں

زر و سیم سکہ ہو یا غیر سکہ - مال کی اوس مقرر کی ہوی مقدار کو نصاب کہتے ہیں جس کے

موجود ہونے پر زکوٰۃ دینا واجب ہو جاتا ہے۔

سوال - سونا چاندی میں نصاب کتنا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے ؟

جواب - سونے کا نصاب بیس خالص مثقال مکاوی وزن کے ہیں اگر یہ نصاب

کسی میزان میں برابر اترے اور دوسری میں کچھ کم تو چونکہ نصاب میں شک ہو گیا ہے اس لئے بحالت موجودہ اُس میں زکوٰۃ بھی نہیں اور ایک انتقال سے مراد بھتر (۷۲) دانہ جو کا وزن ہے یعنی ساڑھے چار (۴ پ) ماشے اور بیش انتقال کے نو (۹۰) ماشے ہوتے ہیں پس بارہ ماشے کا تولہ ہو تو سولے کا نصاب ساڑھے سات (۷ پ) تولے ہوگا حیدر آبادی وزن کے اعتبار سے - { و نیز بھتر (۷۲) دانہ جو کا وزن دیڑ قفلہ ہے اور دیڑ قفلہ دیڑ چونی کا ہم وزن ہوتا ہے تو بیش انتقال کے بیش قفلے (ہم وزن تیس چونی) ہوگا اور بیش چونی کا وزن تین ریال ہوگا اس حساب سے بھی سولے کا نصاب وہی ساڑھے سات (۷ پ) تولے ہوگا -

{ اور چاندی کا نصاب دس سو درہم خالص مکاوی وزن کے ہیں اور ایک درہم بی بی و نیم جو اور ایک دانہ جو کا دو بٹے پانچ (۵۰ پ) کا وزن ہے { پس چاندی کا نصاب اکیس ریال یا ساڑھے باون (۵۲ پ) روپے سکہ حیدر آباد کن کا وزن ہے بہر حال سونا چاندی کے نصاب میں (رُجْعُ العُشْر) یعنی چالیسواں حصہ زکوٰۃ نکالنا واجب ہے اور سونا چاندی مقدار نصاب سے جس قدر بڑھ جائے اس کی بھی زکوٰۃ اسی حساب سے دی جانی چاہئے - بنظر سہولت یہ نقشہ دیا گیا ہے جس سے ظاہر ہو جائیگا کہ ہر شے کا نصاب کتنا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے وہو ہذا

جن اشیاء میں زکوٰۃ واجب ہے	نصاب موجب زکوٰۃ	وہ حصہ جو زکوٰۃ میں دینا چاہئے	مقدار زکوٰۃ
سونا	ساڑھے سات (۷ پ) تولے خالص	چالیسواں حصہ	دو ماشہ دو رتی
چاندی	ساڑھے باون (۵۲ پ) روپیہ حیدر آبادی کا وزن -	"	ایک تولہ تین ماشہ پانچ رتی
تجارت کا مال	تجارت کا مال چاندی یا سونے کی نصاب کی قیمت کا ہو -	"	چالیسویں حصہ کی قیمت
اونٹ	پانچ عدد	"	ایک بکری
بمیر بکری	چالیس (۴۰) عدد	"	"

جن اشیاء میں زکوٰۃ واجب ہے	نصاب مجب زکوٰۃ	دو حصہ جو زکوٰۃ میں دینا چاہئے	مقدار زکوٰۃ
گائے، بیل، بھینس	تیس (۳۰) عدد	.	ایک سال کا، پچھڑا یا ایک سالہ مادہ
کھجور، انگور، اناج جو صرف بارش سے بچے	تین سو صاع یعنی نو سو (۹۰۰) پیر یعنی ساٹھ سات (۱۶۰) پٹے	دسواں حصہ	تیس صاع یعنی نو د (۹۰) صیر
کھجور، انگور، اناج اگر محنت سے پانی سے نہ ہو	تین سو (۳۰۰) صاع	بیسواں حصہ	پندرہ (۱۵) صاع یعنی پینتالیس (۲۵) صیر

صاع کا وزن دو سو چالیس (۲۴۰) تولے ہوتا ہے یعنی تین سیر حیدر آبادی -

سوال - خالص سونا چاندی کا نصاب تو معلوم ہو چکا اگر کھیٹ ہو تو اُس کا کیا

حکم ہے ؟

جواب - زر و سیم اگر مغشوش یعنی کھیٹ ہو تو اُس میں زکوٰۃ نہیں ہے جب تک کہ خالص کی مقدار نصاب کو نہ پہنچ جائے اور جب خالص کا نصاب پورا ہو جائے تو خالص ہی کی زکوٰۃ حسب تفصیل سابق نکالی جائے اور اگر کھیٹ بھی نکالے تو اُس کا جزو خالص بمقدار واجب ہونا چاہئے کھیٹ جزو کا شمار نہیں - اور ولی کو کھیٹ کی زکوٰۃ نکالنا جائز نہیں ہے کیونکہ ولی کو تبرع کا حق حاصل نہیں ہے ظاہر ہے کہ اگر کھیٹ کی زکوٰۃ نکالے تو آئنا وغیرہ محسوب نہیں ہوگا بلکہ بیکار جائیگا - البتہ اُس کو نکالا کر خالص بنانے میں کھیٹ کی قیمت صرف ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں جائز ہے پس جب یہ ظاہر ہو گیا کہ کھیٹ سونا چاندی میں یہ ضروری ہے کہ اون کے جزو خالص کی مقدار نصاب کو پہنچے تو یاد رہے کہ ایسی صورت میں چاندی کا نصاب (۲۰۰) ریال کے اعتبار سے سو اچھبیس (۲۶) ریال کا وزن ہوگا اگر ریال میں دو چونی کا وزن کھیٹ ہو تو (۱۰) اور حالی روپیوں کے اعتبار سے اس صورت میں چاندی کا نصاب ساٹھ پینسٹھ روپے اور ایک بڑے آٹھ

ہوگا (۶۵ روپے) و ۱/۲ جبکہ روپیہ میں ایک چونی کا چار بے پانچ (۱/۲) وزن کھیٹ ہو تو نیز اگر روپیہ میں ایک درہم کا چار بے پانچ (۱/۲) وزن کھیٹ ہو تو اس صورت میں چاندی کا انصاب باعتبار حالی روپیوں کے چھٹسٹ روپے اور ایک بے چار اور ایک بے آٹھ اور ایک بے دو کا ایک بے آٹھ (۶۶ و ۱/۲ و ۱/۲ و ۱/۲) روپے ہوگا علیٰ ہذا القیاس اور جس قسم کی کمی بیشی کھیٹ جز کے اعتبار سے ہوگی اوس کا طریقہ بھی یہی ہے۔

سوال - کیا چاندی سونے کے زیورات میں زکوٰۃ ہے ؟

جواب - مباح زیورات میں جبکہ مالک کو ان کا علم ہو اور تکثیر یعنی جمع رکھنے کا ارادہ نہ ہو تو زکوٰۃ نہیں ہے۔ نیز سونے چاندی کی زکوٰۃ پیسے نکالنا جائز نہیں ہے جیسا کہ سونے کی زکوٰۃ چاندی نکالنا یا چاندی کی زکوٰۃ سونا نکالنا جائز و کافی نہیں ہے سونے چاندی میں زکوٰۃ کی شرط یہ ہے کہ نصاب پر ایک سال کامل گزرے اگر سال بھر میں ایک لحظہ بھی ملکیت زائل ہو جائے تو پھر از سر نو کامل ایک سال گزرنا شرط ہے لیکن کسی حیلے کے لئے مثلاً زکوٰۃ نہ نکالنے کے لئے حقوڑی دیر زوال ملک کر لینا مکروہ اور برائے ہے۔ اور رکاز و معدن میں خمس ایک بے پانچ (۱/۵) حصہ دینا مشروط ہے سال گزرنے کی شرط نہیں رکاز سے مراد یہ ہے کہ بمقدار نصاب ہونا یا چاندی زمانہ جاہلیت کی دفن کی ہوئی ہو اور پڑاؤ زمین (یعنی موات میں) ہو یا خود ہی کی ملک میں جو جس کو یہ خود زندہ و کار آمد کیا ہو اُس میں ہاتھ لگے تو اُس کو رکاز کہتے ہیں۔

فصل تجارت کی زکوٰۃ کے بیان میں

تجارت کہتے ہیں مال کو بالمعاوضہ فائدہ کی غرض سے خرید و فروخت کرنے کو اور سب میں بہتر اور افضل کسب مال غنیمت سے حصہ لینا ہے اس کے بعد زراعت پھر صنعت و حرفت پھر تجارت۔

سوال - مال تجارت میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے اور اوس کے وجوب کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب - اگر مال تجارت ایسا ہو جس میں اگر تجارت نہ ہوتی تو زکوٰۃ بھی نہ ہوتی تو اوس کی قیمت کا چالیسواں حصہ واجب ہے اور اُس میں زکوٰۃ واجب ہونے کے چھ شروط ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ تجارت کا مال سونا چاندی کے سوائے ہو (۲) تجارت کی نیت کرنا (۳) ملکیت کے ساتھ ہی نیت ہو (۴) مال تجارت بالمعاوضہ اپنی ملکیت میں لیا گیا ہو (۵) مال تجارت اثنائے سال میں اوس کی قیمت سے کم نہ ہو جائے۔ (۶) تجارت کے مال سے قُذیۃ کا ارادہ نہ کرے یعنی تجارت کو مسدود کر کے اُس مال کو اپنے ہی لئے مخصوص کر لینے کا ارادہ نہ کرے۔ مال تجارت کی قیمت راس المال کی جنس سے کی جائے یعنی تجارت کا مال اگر روپیوں سے خریدا ہے تو زکوٰۃ نکالنے کے لئے بھی روپیوں کی ہی قیمت کی جائے اور اگر مال تجارت کو زروسم کے سوائے دوسرے قسم کے مال سے خریدا ہے تو سکہ بلدے سے اوس کی قیمت لگائی جائے مثلاً اگر اوس نہر میں سونے کا سکہ جاری ہو تو اوی اعتبار سے زکوٰۃ نکالے وغیرہ وغیرہ مال تجارت میں سال تمام نصاب کامل رہنا شرط نہیں ہے اگر اخیر سال میں بمقدار نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہے۔

فصل اونٹ گائے بکری کے نصاب زکوٰۃ کے بیان میں

سوال - اونٹ کا نصاب کیا ہے اور اوس میں زکوٰۃ کتنی دینا واجب ہے ؟

جواب - پانچ اونٹ میں ایک سال کی بکری دینا واجب ہے بیڑ ہونے تک بحساب ہر پانچ میں ایک زکوٰۃ دیجائے اگر پوٹلا یا مینڈھی ہو تو ایک سال کا اور چھیلہ ہو تو دو سال کا ہونا ضروری ہے اس سے کمتر کافی نہیں نہ اور مادہ مساوی ہیں

اور چھپیں اونٹ میں بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی ہے اگر ایک سالہ اونٹنی نہ ملے تو ابن لبون یعنی دو سالہ اونٹ ہے اور چھپتیں^۳ اونٹ میں دو سالہ بنت لبون اور چھپا لیں^۴ میں ایک حقتہ یعنی تین سالہ اور اکسٹہ^۵ میں چار سالہ جذعہ اور چھتر^۶ میں دو بنت لبون اور اکا^۷ نوے میں دو حقتہ اور ایکسواکیں^۸ میں تین بنت لبون اور ایکسین^۹ میں دو بنت لبون ایک حقتہ۔ پھر ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقتہ اور اگر اونٹ کی زکوٰۃ میں واجب نہ ملے تو اس سے اعلیٰ نکالے اور اضحیہ کے مثل دو بکریاں یا مین درہم خالص اسلامی ہر دو میں سے جو چاہے بیوے اور اگر واجب نہ ملنے پر اس سے کمتر نکالے تو بکریاں یا مین درہم خالص اسلامی جو چاہے دیوے۔ سوال۔ گائے کا نصاب کیا ہے اور اس میں کتنی زکوٰۃ نکالنا واجب ہے؟ جواب۔ گائے، بیل اور مہینس کا پہلا نصاب تین^{۱۰} راس ہے اور اس میں تبيع یا تبعہ یعنی ایک سال کا بچھڑا یا پاڑی دینا واجب ہے اور چالین^{۱۱} میں ایک مہینہ یعنی دو سالہ بچھڑا یا پاڑی اور ساٹھ میں دو تبيع پھر ہر تین^{۱۲} میں ایک تبيع اور ہر چالین^{۱۳} میں مہینہ ہے۔

سوال۔ بکریوں کا نصاب کیا ہے اور ان میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے؟ جواب۔ بکریوں کا پہلا نصاب چالین^{۱۴} راس ہے خواہ چھیلیاں یا پوٹے یا مینڈیاں یا دبے ہوں اور اس میں ایک بکری ہے بشرط سابقہ جو زکوٰۃ اہل میں گزرے اور ایکسواکیں^{۱۵} میں دو بکریاں اور دو سو ایک^{۱۶} میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں اس کے بعد ہر سو میں ایک بکری ہے جو پائیوں کے متعلق اب تک جو نصاب بتلایا گیا ہے اس میں ہر دو نصاب کے درمیان جو تعداد ہو وہ معاف ہے۔

فصل بیان سابق کے متعلق چند امور کے بیان میں

سوال - کیا چوپایوں کی زکوٰۃ میں بیمار یا ذی عیب یا نریا کم سن لینا جائز ہے؟
 جواب - چوپایوں کی زکوٰۃ میں بیمار یا ذی عیب لینا جائز و کافی نہیں ہے
 البتہ اگر سب کے سب ذی عیب یا بیمار ہوں تو مضائقہ نہیں اور بیان ماسبق میں
 خصوصیت سے جن جگہ میں زینہ بتلایا گیا ہے اس کے سوائے نر لینا بھی جائز نہیں
 لیکن سب زینہ ہوں تو لے سکتے ہیں اور نہ چھوٹے لے سکتے ہیں مگر سب چھوٹے ہوں
 تو مضائقہ نہیں اور اگر دو ایسے شرکا و جو اہل زکوٰۃ ہوں کسی نصاب میں شریک
 رہیں تو ان دونوں پر زکوٰۃ واجب ہے۔

فصل چوپایوں کی زکوٰۃ کے شرائط کے بیان میں

سوال - مویشی کی زکوٰۃ واجب ہونے کے شرائط کیا ہیں؟
 جواب - مویشی کی زکوٰۃ واجب ہونے کے شرائط پانچ ہیں (۱) پہلی شرط یہ
 ہے کہ مویشی از قسم چوپایہ ہو یعنی گائے، بیل، بھینس، بکری اور اونٹ (۲) دوسری
 شرط یہ ہے کہ نصاب کامل ہو (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ اون پر ایک سال کامل
 زکوٰۃ دینے والے کی ملک میں گزرے البتہ نو پیدا پچھڑوں میں ایک سال گزرنا مشروط
 نہیں بلکہ وہ اپنی (امتہات) یعنی ماؤوں کے تابع ہیں یعنی اگر وہ اٹھائے سال میں
 پیدا ہوں تو اخیر سال میں ان کی بھی گنتی لگائی جائیگی خواہ وہ دو چار ہی ماہ کے کیوں
 نہوں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ وہ مباح چراگاہ میں چرتے ہوں اور ان کی چرواہی
 مالک کے طرف سے ہو پس جو چوپائے خود بخود چریں یا غیر مالک انکی چرواہی کرے
 اس میں زکوٰۃ نہیں (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ وہ زراعت و غیرہ میں کام نہ کرین والے ہوں

فصل فواکہ اور غلوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

سوال - کس ثمرے اور غلوں میں زکوٰۃ دینا واجب ہے ؟
 جواب - جس ثمرے اور اناج سے قوت کا کام لیا جاتا ہو انہیں میں زکوٰۃ واجب ہے پس ثمرے میں تو صرف کھجور اور انگور ہیں اور غلے میں گھیوں جو چاول جو ار اور وہ اناج جس کو بحالت اختیار کھایا جاتا ہو خواہ وہ مادر کیوں نہیں جیسے ماش بویا وغیرہ -

سوال - ثمرے اور غلوں کا نصاب کیا ہے ؟
 جواب - کھجور، انگور اور اناج کا نصاب پانچ وسق ہے اور ہر وسق ساٹھ (۶۰) صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع کے چار ہند ہوتے ہیں اور ایک مد ہمارے وزن کرنے سے ثابت ہوا کہ وہ حیدر آبادی تین پاوے ہوتا ہے پس اس حساب سے ایک صاع دو سو چالیس (۲۴۰) تولے ہوگا جس کا وزن حیدر آبادی سیر سے تین سیر ہے لہذا نصاب کے جملہ ساڑھے سات (۱۶½) حیدر آبادی ہوئے۔ اور ثمرے کی مقدار نصاب کا اعتبار ناپ سے ہوگا وزن سے نہیں خواہ وہ کھجور ہو یا منقہ جبکہ کھجور پکنے کے بعد خشک ہو جائے اور انگور خشک ہو کر منقہ بن جائے اور اگر انگور منقہ نہ بنے اور کھجور خشک نہ ہو جائے تو اسی حالت میں ناپ کر اون کی زکوٰۃ نکالی جائے۔ اب رہا اناج تو اوس کے پھلنے سے صاف کیا ہوا ہونا چاہئے اور جو اناج اوس کے پھلنے سے ہی جمع کر لیا جائے مثلاً دھان تو پس اوس کا نصاب باعتبار غالب دس وسق ہوگا یعنی حیدر آبادی کے اعتبار سے (۱۵) ہند رہے۔ اور ایک جنس کی تکمیل دوسری جنس سے مثلاً کھجور کی تکمیل انگور سے یا گیسوں کی تکمیل چاول سے کر کے نصاب پورا نہ کیا جائے البتہ ایک نوع کو دوسری نوع میں شامل کر کے نصاب کی تکمیل کی جائے تو

مثلاً لال گھیوں اور بنی گھیوں تکمیل کئے جاسکتے ہیں اور علس کو بھی گھیوں کے ساتھ شامل کیا جاسکتا ہے (علس شہر صنعا کے باشندوں کی غذا گھیوں کی ہی قسم سے ہے جو ایک ہی پھلٹے میں دودھ نہ ہوتے ہیں جس کو جوڑوں گھیوں کہا جاتا ہے) اور اگر سہولت سے ممکن ہو تو ہر ایک نوع کی زکوٰۃ اس کی قسط کے برابر نکالی جائے اگر نہ ہو سکے تو اس سے اوپر کا درجہ نکالے لیکن تکمیل نصاب کے لئے ایک سال کا ثمرہ دوسرے سال کے ثمرے میں یا ایک سال کی زراعتی پیداوار دوسرے سال کی زراعت میں شامل نہ کی جائے البتہ ایک ہی سال کا ثمرہ یا پیداوار کو ایک دوسرے میں منضم کیا جاسکتا ہے تاکہ نصاب کی تکمیل ہو جائے۔ ایک ثمرہ یا زراعت کاٹے جانے کے بعد بارہ مہینے یا اس سے زائد مدت گزر جائے اور پھر دوسرا کاٹا جائے تو دونوں دو سال کے سمجھے جائینگے اگر بارہ ماہ سے کمتر مدت میں کٹوائی ہو تو وہ ایک ہی سال کے سمجھے جائینگے۔

فصل اناج اور ثمرے کی مقدار زکوٰۃ کے بیان میں

سوال۔ ثمرے اور اناج میں کتنی زکوٰۃ دینا واجب ہے؟
 جواب۔ جو ثمرے اور اناج کو بغیر تکلیف و محنت کے پانی پہونچے تو اس میں عشر یعنی دسواں حصہ دینا واجب ہے اور جس کو محنت و مشقت سے پانی پہونچے مثلاً اونٹ وغیرہ کے ذریعے سے پانی کھینچ کر ملایا جاتا ہے تو اس میں نصف عشر واجب ہے اگر مشقت و عدم مشقت مساوی طور پر ہو مثلاً آدھا موسم پانی یا بانی میسر ہوتا ہے اور آدھے میں محنت و مشقت سے پانی ملتا ہے یا محنت و عدم محنت کا اندازہ نہ لگ سکے تو اس میں عشر کا تین یا چھ حصہ دینا واجب ہے اگر یہ معلوم ہو کہ چند دن محنت سے پانی ملا ہے اور چند دن بغیر محنت کے تو ہر ایک کے دنوں کا

حساب کر کے زکوٰۃ نکالی جائے زکوٰۃ نکالنا اسی وقت واجب ہوگا جبکہ ثمرے میں صلاحیت اور زراعت کے بھٹوں میں سمجھی آجائے۔ مالک ثمرہ کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے ثمرے کا کسی عارف سے اندازہ کروالیکر زکوٰۃ نکالے ثمرے کا صحیح اندازہ اوس کی مقدار کی نسبت لگانا ہوا ہے کو خالص کہتے ہیں اس کی شرط یہ ہے کہ وہ مرد اور مسلمان آزاد عادل عارف ہو جس ثمرے کا اندازہ لگادیا جائے اوس سبب مالک اوس وقت تصرف کر سکتا ہے جبکہ خالص اوس کے ذمہ یہہ کر دے کہ اس ثمرے کی اتنی زکوٰۃ نکالنا تیرے ذمہ ہے اور یہہ بھی شرط ہے کہ متفرکہ کردہ مقدار زکوٰۃ کو مالک قبول و تسلیم کر لے بعد ازاں جس طرح چاہے اپنے تمام ثمرے میں تصرف کر سکتا ہے۔

فصل زکوٰۃ الفطر کے بیان میں

سوال۔ فطرے کی زکوٰۃ کتنے شرائط سے واجب ہوتی ہے ؟
 جواب۔ چار شرائط سے (۱) پہلی شرط یہہ ہے کہ فطرہ نکالنے والا رمضان کے اخیر جز اور شوال کے ابتدائی جز کو پائے (۲) مسلمان ہو (۳) حر ہو یعنی غلام نہ ہو اگر فطرہ نکالنے والا مبعوض ہو یعنی اوس میں ابھی کچھ ملکیت باقی ہو تو اوس کو بحسب حریت فطرہ نکالنا لازم ہے مثلاً اگر نصف حر ہو تو نصف فطرہ نکالے (۴) عید کے روز اور عید کی آئندہ شب میں فطرہ نکالنے والے اور اوس کے متعلقین کے خرچے سے فطرہ زاید ہو علامہ ابن حجر کا قول ہے کہ فطرہ اوس کے قرضے سے خواہ قرضہ مؤجل کیوں نہ ہو زائد ہونا چاہئے اور اوس کے لباس لائق اور مکان ضروری اور خادم کے بھی سوائے ہو نیز جن مسلمانوں کا نفقہ جب تک اوس کے ذمہ ہو تب تک اولیٰ کی جانب سے فطرہ دینا بھی لازم ہے البتہ اپنے والد کی

زوجہ جو اپنی حقیقی والدہ نہ ہو اس کا فطرہ لازم نہیں ہے بیان ماسبق سے ظاہر ہے کہ کافر اصلی پر فطرہ لازم نہیں ہے البتہ کافر اصلی کے ذمہ جو مسلمان کا نفقہ لازم ہو اس کا فطرہ نکالنا کافر اصلی پر لازم ہے۔ اب رہا مرتد کا فطرہ اور مرتد پر جن کا نفقہ لازم ہو اون کا فطرہ اس کے پھر مسلمان ہونے پر موقوف ہے۔

سوال۔ فطرہ کتنا نکالنا واجب ہے ؟

جواب۔ فی کس ایک صاع نکالنا واجب ہے اور ایک صاع کے چار مد ہوتے

ہیں اور ایک مد تین پاوے کا پس ایک صاع کا وزن حیدر آبادی سیر سے تین سیر ہے اور واجب ہے کہ فطرہ نکالنے والے کی بستی میں زیادہ ترغلہ جو کھایا جاتا ہو اس کا فطرہ نکالا جائے اور فطرے میں کسی قسم کا عیب وغیرہ نہ ہو اگر پورا فطرہ نہ نکال سکے تو جتنا ہو سکے اتنا ہی نکالے۔ رمضان کی پہلی شب سے بھی فطرہ نکال دینا جائز ہے لیکن عید کی فجر کے بعد نماز عید سے پیشتر نکالنا مسنون ہے یوم عید گزر جانے تک فطرہ نہ مؤخر کرنا حرام ہے اور نماز عید کے بعد سے غروب آفتاب تک مؤخر کرنا مکروہ ہے اگر کوئی شخص اپنے سارے متعلقین کا فطرہ نہ نکال سکے تو بلحاظ استطاعت جتنوں کا ہو سکے حسب ترتیب ذیل نکالے۔ سب سے پہلے اپنا فطرہ نکالے پھر اپنی زوجہ کا پھر اپنے کمسن بچوں کا پھر باپ کا پھر ماں کا۔ اگر کسی بستی میں کوئی خاص قسم کا غلہ زیادہ تر نہیں کھایا جاتا ہے مثلاً گھیوں، چاول، جوار، وغیرہ، سب مساوی طور پر کھائے جاتے ہیں تو ایسی صورت میں جو چاہے نکالے مگر افضل یہ ہے کہ جو غلہ بہترین اور اشرف ہو جیسے گھیوں تو اسی کا فطرہ نکالے۔ ہر شخص کا پورا فطرہ ایک ہی جنس کا ہونا چاہئے اگر کوئی شخص اپنے فطرے میں مثلاً تھوڑے چاول اور تھوڑے گھیوں نکالے تو جائز نہیں۔ اور پیسا ہونا ناجایز یا پکا ہوا غلہ فطرے میں دینا مثلاً آٹا یا روٹی کا فطرہ جائز نہیں ہے (۱) تحفہ جلد (۳)

فصل تعجیل زکوٰۃ اور اوس کی نیت کے بیان میں

سوال - زکوٰۃ کی نیت کرنا واجب ہے یا نہیں اور کس طرح نیت کرنا چاہئے اور اوس کی تعجیل کس وقت کی جاسکتی ہے ؟

جواب - زکوٰۃ کی نیت کرنا واجب ہے مثلاً اگر مالی زکوٰۃ ہو تو اَللّٰهُمَّ اِنِّ هَذِهِ زَكَوٰةُ مَالِي کہے اور اگر بدنی ہو تو اَللّٰهُمَّ اِنِّ هَذِهِ زَكَوٰةُ بَدَنِي کہے۔ اگر مقدار واجب سے زائد زکوٰۃ بھی فرض اور نفل کی نیت بلا تعین کے کر کے نکالے تو کافی نہیں ہے البتہ صرف فرض کی نیت کر کے نکالے تو درست ہے جس سے زکوٰۃ کی ادائیگی بھی ہو جائیگی اور جو زائد ہو اوس سے تطوع کا ثواب ملیگا۔ نیز ختم سال سے پہلے اور ایک سال کے انعقاد کے بعد بھی زکوٰۃ کی تعجیل جائز ہے لیکن جو زکوٰۃ قبل از وقت نکالی جائے اوس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ مالک ختم سال تک وجوب زکوٰۃ کا اہل رہے اور جو شخص زکوٰۃ لیا ہے وہ بھی اخیر سال میں مستحق ہو مثلاً اگر اخیر سال میں قابض زکوٰۃ تو نگر ہو جائے تو کافی نہیں ہے۔ بلکہ اگر قابض زکوٰۃ کو یہ علم ہو کہ وہ زکوٰۃ معجلہ تھی تو اس صورت میں اوس سے مسترد کی جاسکتی ہے۔

فصل زکوٰۃ کو مستحقوں پر تقسیم کرنے کے بیان میں

سوال - زکوٰۃ کن لوگوں پر تقسیم کرنا چاہئے ؟

جواب - آیت مقدسہ اِنَّا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِيْنِ الخ میں جو اھم مقامیں بیان کئے گئے ہیں ان میں سے جتنے موجود ہوں انھیں میں زکوٰۃ خرچ و تقسیم کرنا واجب ہے ان ہشت اقسام کی تفصیل حسب ذیل ہے (۱) فقیر یعنی وہ شخص جس کے پاس اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے لئے نہ تو مال ہے اور نہ کسبِ مال کا

ذریعہ اور نہ ایسے شخص کا سہارا جس پر اوس کی کفالت واجب ہو (۲) مسکین یعنی وہ شخص جس کے پاس کچھ مال یا کسبِ حلال یا منفق کا ذریعہ ہو لیکن نہ اس قدر کہ اوس کے ضروریات کو کافی ہو سکے۔ مثلاً اگر کسی شخص کا صرف دس روپیے ہے اور وہ صرف چار روپیے یا اس سے کمتر ہی پاتا ہے تو وہ فقیر ہے اور اگر کسی شخص کا خرچ دس روپیے ہے اور وہ سات آٹھ روپیہ پاتا ہے تو وہ مسکین ہے (۳) غارم یعنی قرضدار جو اپنا جائز قرضہ ادا نہیں کر سکتا ہو (۴) ابن البیل یعنی وہ مسافر جس کے پاس سفرِ مباح میں خرچ موجود نہ ہو اگرچہ اوس کے گھر میں نصاب یا زاید از نصاب مال ہو (۵) عامل یعنی زکوٰۃ وصول کرنی والا (۶) تالیفِ قلوب میں یعنی ضعیف اللین کی دُجوئی کے لئے یا ایسے مسلمان کو جو اپنی قوم میں شریف ہو اور اوس کو دینے سے یہ توقع ہو کہ اوس کے جیسے مسلمان ہو جائیں گے (۷) اُن غازیوں کو جو محض اللہ کیلئے جہاد کریں (۸) مکاتب غلام کو آزاد کرنے میں مکاتب وہ غلام ہے جو اپنے مالک کے اپنی حریت کے لئے کچھ روپیہ مقرر کر دیا ہو تاکہ اوس کی ادائیگی کے بعد خراج ہو جائے زکوٰۃ کی تقسیم خود امام کرے یا مالک تو اُن پر واجب ہے کہ آٹھوں قسموں پر برابریں کریں البتہ اگر بعض اقسام کے افراد میسر نہ ہو سکیں تو جو کچھ موجود ہوں انہیں پر تقسیم کر دیں حتیٰ کہ ان سب اقسام میں صرف ایک ہی فقیر یا جاگئے تو کل زکوٰۃ اسی کو دیدی جائے لیکن اگر امام خود تقسیم کرے تو اوس پر واجب ہے کہ جو زکوٰۃ اُس کے پاس حاصل ہو اوس کو تمام اقسام کے سب افراد کو دیوے اور اگر مالک تقسیم کرے تو کم از کم ہر قسم سے تین تین آدمیوں کو دے البتہ اگر ان اقسام کے لوگ گنتی کے ہوں اور ان کے ضروری حوائج بھی اُس زکوٰۃ سے پورے ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت میں اُنہی معدود موجودوں کو دیدی جاسکتی ہے اور جب مالک تقسیم خود کر گیا تو اس صورت میں عامل یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والے کی چونکہ ضرورت نہیں ہے

اس لئے اوس کا حصہ ساقط ہو جائیگا ہاں اگر امام تقسیم کرے تو چونکہ زیادہ تر اس صورت میں عامل کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے اوس کا حصہ ساقط نہیں ہوگا لیکن اگر صرف ایک ہی عامل سے کام نکل سکے تو اس قسم میں ایک ہی کو حصہ دینا جائز ہے مگر عامل صرف اپنے کام کے موافق اجرت پانے کا مستحق ہے اگر اوس کی اجرت سے حصہ زائد ہو جائے تو اوس کو صرف بقدر اجرت دے کر فاضل دیگر کوں تقسیم کر دیا جائے اور اگر حصے سے اجرت کم ہو تو اوس کی تکمیل مالِ زکوٰۃ سے کر دیا جائے بعد بقیہ تقسیم کر دی جائے اس قسم کی تکمیل (سهم المصالح) یعنی تدفیع عام سے بھی کرنا جائز ہے۔ اور اگر زکوٰۃ فطرے کی ہو تو اوس کا بھی یہی حکم ہے لیکن بعض اس میں یہہ جائز رکھے ہیں کہ فقراء یا تین مساکن کو مثلاً دیدینا جائز و کافی ہے اور بعض صرف ایک ایک کو دینا جائز رکھے ہیں فاضل رویانیؒ کا قول مختار یہہ ہے کہ آٹھوں اقسام میں سے کسی ایک قسم کے تیس افراد کو مالی زکوٰۃ کا بھی دیدینا جائز ہے۔ اس لئے کہ فی زمانہ اپنے مذہب کے مطابق اس مسئلہ میں عمل ہونا دشوار اور متعذر ہے بلکہ اگر حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ والرضوان موجود ہوتے تو بلحاظ ضرورت وقت ضرور یہی فتویٰ دیتے ۱۷ منہ۔

سوالی۔ ان آٹھوں اقسام میں سے زکوٰۃ لینے والوں کے شرائط کیا ہیں؟

جواب۔ زکوٰۃ لینے والے کی شرط یہہ ہے کہ وہ کامل حریت والا ہو (سوا)

مکاتب غلام کے کہ اس میں کامل حریت کی شرط نہیں) یعنی مکاتب اگرچہ مکمل

حریت والا نہیں ہے مگر زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ مسلمان ہو۔ ہاشمی یا مطلبی نہ ہو اور نہ

ان کا آزاد کردہ غلام ہو خواہ اون کو خمس الخمس میں سے ان کا حق دیا جاتا ہو

یا نہ دیا جاتا ہو۔ لیکن اصطفیٰ رح نے نقل کی ہے کہ بنو ہاشم و بنو المطلب کو

اگر خمس الخمس میں سے کچھ نہ دیا جاتا ہو تو ایسی صورت میں انھیں زکوٰۃ دینا جائز ہے

اگر فی زمانہ اُصْطَحَیْج کی تقلید اس قول میں کی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہوگی۔
 قول زکوٰۃ دینے والے کو چاہئے کہ اس خاندان کے اشخاص کو زکوٰۃ دیتے وقت یہ بیان
 کر دے کہ یہ زکوٰۃ ہے کیونکہ یہ امکان ہے کہ لینے والا تَوَرُّع کر کے نہ لیتا ہو۔

فصل صدقہ تطوع کے بیان میں

سوال۔ صدقہ تطوع کا کیا حکم ہے ؟

جواب۔ صدقہ تطوع کرنا سنت مؤکدہ ہے اور کافر و کافر کو بھی دینا جائز
 لیکن بالعموم اس کو پوشیدہ طور پر دینا افضل ہے بخلاف زکوٰۃ کے۔ اور زیادہ قریب کے
 رشتہ داروں اور زوج کو دینا بھی افضل ہے پھر دور کے رشتہ داروں کو پھر رضاعی
 قرابتداروں کو پھر ان لوگوں کو دینا افضل ہے جن سے مصاہرت ہو پھر اپنے موالی کو
 پھر بڑوسیوں کو پھر اپنے دشمنوں کو پھر اہل الذمہ محتاجوں کو نیز تبرک ایام و مقامات مقدسہ
 میں بھی صدقہ تطوع کرنا افضل ہے جیسا روز جمعہ وغیرہ و مکرمہ و مدینہ منورہ و
 بیت المقدس (زاد اللہ الجمع شرفاً و تعظیماً) وغیرہ میں اور مهم امور کے وقت بھی جیسے
 کسوف و خسوف بیماری حج سفر وغیرہ میں نیز ہر معصیت کے بعد اور خصوصیت سے اپنی
 مرغوب خاطر و محبوب اشیاء تصدق کرنا اور خوش دلی و شائستگی کرنا بھی افضل ہے۔
 جس شخص کے پاس حلال و حرام ہر دو قسم کا مال ہو تو اس سے صدقہ تطوع لینا مکروہ ہے
 لیکن جس صدقے کی حرمت یقینی ہو اس کا لینا حرام ہے۔ صدقہ تطوع سے مراد غیر واجب
 صدقہ ہے جیسے خیرات ہدیہ تحفہ وغیرہ۔

سوال۔ کیا آدمی کو یہ جائز ہے کہ اپنے ضروری اشیاء بھی تصدق کر دے ؟

جواب۔ انسان کو جو ضروری و مایحتاج اشیاء کی ضرورت اپنے یا اپنے منقلبین کے
 نفقہ میں اسی روز و شب میں لاحق ہوتی ہے تو ان کا تصدق کر دینا جائز نہیں ہے۔

یا تصدق کرنیوالے پر ٹھہر جائے تو جس کے ایفاء کی فی الحال امید نہ ہو یا دین مجمل ہو۔ جس کی ادائیگی کی وقت مقررہ نہ ہو تو ایسا شخص بھی صدقہ تطوع کرنا جائز نہیں ہے اور زائد از ضرورت کا تصدق کر دینا جب کہ تنگی کے وقت صبر و شہوار نہ گزرے مستحب ہے لیکن اپنا دیا ہوا صدقہ یا زکوٰۃ یا کفارہ یا نذر کو خریدی یا اور طریقے سے پھر لے لینا مکروہ ہے۔ جو شخص ایک دن ایک رات کا نفقہ رکھتا ہو یا کسب معیشت کا لایق ذریعہ و ہنر رکھتا ہو تو اس پر اپنی جائداد رکھ کر یا ہنر چھوڑ کر سوال کرنا حرام ہے صدقہ دیکر احسان جتلا نا ثواب کو باطل کر دیتا ہے ارشاد باری ہے لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَالْآذَى (اپنی صدقات کو من و اذی سے باطل نہ کرو) بالخصوص آب و شیر کا تصدق کرنا سنتِ مؤکدہ ہے۔

باب چہارم

رمضان کے روزوں کے بیان میں

سوال۔ صیام کے کیا معنی ہیں؟
جواب۔ صیام کا معنی لغت میں امساک یعنی رُکے رہنے کے ہیں اور شریعت میں خاص طور پر مفطرات یعنی روزہ توڑنے والی چیزوں کے رُکے رہنے کا نام صیام ہے۔
سوال۔ رمضان کے روزے کن امور سے واجب ہوتے ہیں۔

جواب۔ حسبِ ذیل پانچ امور میں سے کسی ایک امر کے پائے جانے سے رمضان کے روزے واجب ہوتے ہیں۔ (۱) ماہِ شعبان کے تیس (۳۰) یومِ کامل ہونا۔ (۲) روستِ ہلال جس شخص کو ہو خواہ وہ فاسق کیوں نہ ہو اس پر روزے رکھنا

واجب ہو جاتا ہے (۳) حاکم کے پاس رویت ہلال کا ثبوت ثقہ اور معتبر شخص کی گواہی سے ہو اس صورت کی ضرورت اسی شخص کو ہوگی جو خود نہ دیکھا ہو (۴) کسی معتبر اور موثق شخص کی خبر دینے سے خواہ دل میں اس کی تصدیق ہو یا نہ ہو اور اگر غیر معتبر شخص کی خبر پر ہی دلی تصدیق ہو جائے تو کافی ہے (۵) جس شخص کو دخول رمضان کا شک ہے اور وہ دخول رمضان کے خیال سے اجتہاد کر کے روزہ رکھ لے تو اس پر بھی روزہ واجب ہے۔

سوال - رمضان کے روزے کتنے شرائط سے واجب ہوتے ہیں؟
 جواب - چار شرطوں سے رمضان کے روزے واجب ہوتے ہیں (۱) اسلام (۲) بلوغ (۳) عقل (۴) روزہ رکھنے کی طاقت ہو یعنی روزہ دار مسلمان عاقل بالغ اور قدرت والا ہو اور اس سال کی عمر سے ہی بچے کو روزے کا حکم دینا واجب ہے دس سال کی عمر میں روزہ رہ سکنے کے باوجود اگر ترکِ صیام کرے تو ضرب و تاویب سے کام لیا جائے لیکن زکوٰۃ زیادہ تکلیف دہ نہ ہو جیسا کہ وجوب نماز کے بیان میں ذکر کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ اس قدر نہ ہو جس سے وہ فریش ہو جائے۔
 سوال - روزے کی صحت کے شرائط کیا ہیں؟

جواب - چار ہیں (۱) اسلام (۲) عقل (۳) حیض و نفاس سے تمام دن پاک رہنا۔ (۴) روزے کے لئے کافی وقت ملنا۔
 سوال - روزے کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب - روزے کے ارکان تین ہیں (۱) دل سے نیت کرنا۔ فرضِ روزوں میں تو شب ہی سے ہر دن کے لئے نیت کر لینا واجب ہے البتہ نقلِ روزوں میں زوال سے پیشتر تک نیت کر سکتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ نیت کرنے سے پہلے روزے کے منافی کوئی امر نہ ہوئے پائے نیز فرضِ روزوں کی نیت میں تعین کر لینا

بھی واجب ہو اور روزہ رمضان کی کتر نیت یہ ہے نوبت صوم رمضان کامل نیت یہ ہے نوبت صوم علیٰ عبادۃ فرض شہر رمضان ہذا السنۃ اللہ تعالیٰ (۲) روزے کو توڑنے والی چیزوں سے رُکے رہنا (۳) صائم یعنی روزہ دار۔

سوال۔ روزے کے مفطرات کیا ہیں ؟

جواب۔ بارہ چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۱) پیٹ یا سر میں عدا جو کچھ پہنچے (۲) اگلی یا پچھلی شرمگاہ میں حقہ کرنا (۳) عدا تبہ بستی کرنا (۴) خروج منی جبکہ انزال عدا اپنی خواہش سے ہو یا مباشرت کرنے سے (۵) جنون ہو جانا خواہ ایک لخطہ کیوں نہ ہو (۶) بیہوشی یا نشہ تمام دن رہنا (۷) مرتد ہو جانا خواہ ایک لخطہ کیوں نہ ہو (۸) حیض (۹) نفاس (۱۰) ولادت (۱۱) عروہ یا آفتاب متحقق ہونے سے افطار کر دینا یا آفتاب غروب ہونے سے پہلے مثلاً ابر کی وجہ سے غروب کا گمان کر کے اجتہاداً افطار کر دینا۔

سوال۔ کن دنوں میں روزہ رکھنا درست نہیں ؟

جواب۔ رمضان میں دوسرے روزوں کے عوض روزے رکھنا درست نہیں نیز عیدین کے دن بھی روزہ رہنا اور ماہ شعبان کے نصفِ اخیر میں کوئی ایک دن بھی روزہ رہنا درست نہیں البتہ اگر اوس دن فرض روزے کی قضاء کرے یا عادت کے لحاظ سے اوس دن کا روزہ آجائے یا اس ماہ کے نصفِ اول سے اوس دن کے روزے کا وصال کر دے تو جائز ہے۔

سوال۔ کن صورتوں میں فرض روزے نہیں رکھنا جائز ہے۔

جواب۔ حسبِ ذیل صورتوں میں فرض روزوں سے افطار کر دینا جائز ہے۔ اگر ایسی بیماری ہو جس سے تیمم جائز ہوتا ہے یا ہلاک ہونے کا خوف ہو یا سخت شدت کی بھوک پیاس ہو یا مباح سفر طویل ہو تو ان صورتوں میں

روزہ توڑ سکتے ہیں البتہ اگر سفر طویل فجر کے بعد لاحق ہو تو اس صورت میں روزہ توڑنا جائز نہیں ہے نیز سفر میں اگر روزہ رکھنے سے کسی قسم کا ضرر نہ ہو تو روزہ رکھنا ہی بہتر و افضل ہے اگر بحالت صیام لڑکا بالغ ہو جائے یا مسافر سفر سے آجائے یا بیمار تندرست ہو جائے تو ان تینوں پر روزہ توڑنا حرام ہے اور اگر بلوغ یا سفر یا تندرستی غیر روزے کی حالت میں ہو جائے تو ہر سہ اشخاص کو روزہ توڑنے والی چیزوں سے امساک کرنا مستحب ہے۔ نیز جو شخص کسی سبب کی وجہ سے یا بلا سبب روزہ توڑے تو اس پر قادر و متکفل ہونے کے بعد قضاء کرنا واجب ہے صرف لڑکے اور دیوانے اور کافر اصلی پر قضاء واجب نہیں۔ روزوں کی قضاء میں موالات اور جہالت کے ہو سکے مبادرت کرنا مستحب ہے اور اگر بلا عذر روزے توڑے ہیں تو قضاء میں مبادرت اور پے در پے رکھنا واجب ہے۔ و نیز روزے کی نیت کو خواہ بھولے سے کیوں نہ چھوڑنے والا اور عذر روزہ توڑنے والا اور وہ شخص جو شک کے روزہ توڑ دے اور بعد میں معلوم ہو جائے کہ وہ دن رمضان میں شامل تھا تو ان تین صورتوں میں اگر رمضان ہو تو دن بھر امساک کئے رہنا واجب ہے اور اس کی قضاء بھی فوری واجب ہے رمضان کے سوائے دوسرے روزوں میں امساک واجب نہیں ہے۔

فصل روزے کی سنتوں کے بیان میں

سوال - روزہ دار کیلئے کیا چیزیں مستحب ہیں؟

جواب - روزہ دار کے لئے مستحب ہے کہ یقینی طور پر آفتاب غروب

ہوتے ہی جلدی سے روزہ کھول دے۔ اور افطار تین کھجور سے کرنا بھی مستحب ہے اگر تین کھجور میسر نہ ہوں تو ایک کھجور اگر ایک بھی نہ مل سکے تو پانی سے افطار کریں

افطار کے وقت کہنا مسنون ہے اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ
وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَرَحْمَتِكَ رَجَوْتُ وَإِلَيْكَ
أَنْبَتُ ذَهَبَ الظَّمَاءُ وَأَنْبَتَ الْعُرْوُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرَانِ شَاءَ اللّٰهُ
نیز یہ بھی وارد ہوا وسیع الفضل اغفر لی الحمد للہ الذی عافانی فصمت ورنزقنی فافطر
نیز روز داروں کی روزہ افطاری کروانا اور اون کے ساتھ کھانا اور سحری تاخیر سے
کرتا لیکن اتنی تاخیر نہ کی جائے جس سے شک میں پڑ جائے۔ نیز فجر سے پیشتر اگر محدث
اکبر ہو تو غسل کر لینا یہ سب مستحب ہیں۔ اور سنت مؤکدہ ہے کہ بحالت صیام کسی
غیبت نکرے جو ٹ نہ بولے اور مسنون ہے کہ روزہ رک رکھ گالی گلوچ اور مباح خواہشات
کا ارتکاب بھی نکرے (جیسے خوشبو سٹکھنا تیل لگانا) بلکہ اگر کوئی سب و شتم بھی کرے تو
دل میں روزے کا خیال کر لیکر سکوت کرنا چاہئے نیز سینگی نہ لگانا اور کسی چیز کو چبانا
کھانے کو نہ چکھنا بھی مسنون ہے اور بوسہ نہ لینا بھی اوس صورت میں مسنون ہے
جب کہ انزال کا خوف نہ ہو ورنہ حرام ہے۔ ماہ صیام میں اہل و عیال کو نان و نفقہ
میں خوشحال و فرخ بال رکھنا قرابتداروں و پڑوسیوں کے ساتھ احسان اور اچھا
سلوک کرنا خیرات و صدقہ قرآن پاک کی تلاوت اور درس تدریس کرنا اعکاف کرنا
اور بالخصوص عشرہ اخیر میں اعکاف کرنا بھی مستحب ہے مضمضہ اور استنشاہ میں
خوب پانی لینا مکروہ ہے اور دویا اس سے زائد روزوں میں وصال کرنا بغیر کوئی
مفطرشی رات میں تناول کرنے کے حرام ہے اور قول راجح یہ ہے کہ ہمبستری سے
وصال نہیں جاتا بعض کہتے ہیں ہمبستری سے وصال زائل ہو جاتا ہے۔

فصل اس کفار کے بیان میں جو رمضان میں جماع کرتے

واجب ہوتا ہے

سوال - کفارہ جماع کس شخص پر واجب ہوتا ہے ؟
 جواب - جو شخص رمضان میں دن کے وقت ہمبستری کرے اس حالت میں
 کہ روزہ اس پر فرض ہو اور رات ہی سے روزے کی نیت بھی کر لیا ہو اور محض روزے
 کی وجہ سے اس ہمبستری سے گنہگار نہ ہو تو اس پر کفارہ اور قضاء واجب ہے۔
 کفارہ یہ ہے کہ ایک صحیح و سالم مسلمان غلام یا کنیز کو آزاد کرے اس غلام میں کوئی
 ایسے عیوب نہ ہوں جو اس کے کاروبار میں خلل انداز ہوں اگر یہ نہ ہو سکے تو دو ماہ کا
 متواتر اور پیالے روزے رکھے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو اناج دیا جائے
 ہر ایک مسکین کو ایک اور ایک ہونا ساٹھ تولے کا یعنی تین پاؤ حیدر آبادی لیکن اناج
 ایسا ہونا چاہئے جس کا فطرہ دیا جاسکتا ہو۔ اگر جس روز جماع کیا تھا اسی روز دیوا
 ہو جائے یا مرجائے تو کفارہ ساقط ہو جائیگا لیکن بیماری یا سفر یا تنگدستی سے کفارہ قضا
 نہیں ہوتا ہے۔ نیز جتنے روز حسب تفصیل سابق جماع کرتا جائے اوتنے ہی بار کفارہ
 واجب ہوگا۔

فصل اس فدیہ واجبہ کے بیان میں جو روزوں کے بدلے دیا جاتا ہے اور اس بیان میں کہ وہ کس پر واجب

ہوتا ہے

جاننا چاہئے کہ فدیہ کبھی تو روزوں کے ساتھ دیا جاتا ہے اور کبھی صرف
 فدیہ ہی دیا جاتا ہے۔

سوال - اس کی وضاحت تو کیجئے ؟
 جواب - جس شخص کا انتقال ایسی حالت میں ہو کہ اس پر واجب روزے

باقی ہوں اور اس کو قضا کرنے کے لئے وقت بھی ملا ہو بریں ہم اگر وہ قضا نہ کرے
یا عمداً روزہ توڑ دے تو واجب ہے کہ اس کے متروکہ سے ہر ایک روزے کے عوض ایک
مذہب النج جو اس بلد سے زیادہ ترکھایا جاتا ہو فقراء و مساکین کو دیا جائے یا اس
میت کے بدلے کوئی قرابتداریا جس کو وہ اجازت دیا ہو روزہ رکھیں نیز جو شخص
ضعف و پیری کی وجہ سے یا سخت بیماری کے سبب سے بھی اگر روزہ نہ رکھے
تو اس پر بھی یہی فدیہ واجب ہے حاملہ اور دود پلانے والی عورتیں محض بچے کے
نقصان اور ضرر کے خوف سے اگر روزہ نہ رکھیں تو ان پر واجب ہے کہ ہر روز
کے عوض ایک مذہب النج دینے کے علاوہ جب عذر جاتا رہے تو قضا بھی کریں اور
جو شخص کسی قریب الہلاک حیوان محترم کو بچانے کی غرض سے روزہ توڑے تو ان پر
بھی قضا و فدیہ ہر دو واجب ہیں۔ نیز جس شخص پر روزوں کی قضا واجب
ہو اور وہ بلا عذر دوسرے رمضان تک قضا نہ کرے تو اس پر فدیہ مذکورہ اور
قضا بھی واجب ہے اسی طرح دو سال تک اگر قضا نہ کرے تو ہر روزے کیلئے
دو دینار سال تک نہ کرے تو تین مد غرض جتنے سال بڑھتے جائیں اتنے ہی مذہب
فدیہ دینا واجب ہوگا اور قضا بھی کرے البتہ اگر عذر کی وجہ سے تاخیر ہو تو فدیہ واجب
نہیں صرف قضا واجب ہے۔

فصل نفل روزوں کے بیان میں

- سوال۔ نفل روزوں کا کیا حکم ہے؟
جواب۔ نفل روزے رکھنا تو مسنون ہے لیکن ان میں سے تین قسم کے
روزے رکھنا سنت مکرہہ ہے۔
سوال۔ مکرہہ روزوں کی پہلی قسم کیا ہے؟

جواب - پہلی قسم وہ روزوں کی ہے جو برسوں کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتے ہیں اور وہ یہ ہیں - عرفہ کے دن کا روزہ رکھنا سوائے حجاج اور مسافروں کے یعنی ذبح کی نویں تاریخ کا روزہ - ذی الحج کے دس دنوں کے روزے - محرم کی نویں دسویں گیارہویں - سترہ شوال - لیکن ششہ شوال پے درپے اور عید سے متصل رہنا بھی منوں ہے -

سوال - دوسری قسم کیا ہے ؟

جواب - دوسری قسم وہ ہے جو مہینوں کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتے ہیں اور وہ یہ ہیں - ایام بغض یعنی ہرماہ کی تیرہویں چودہویں اور پندرہویں تاریخ کے روزے رکھنا - نیز ایام سود یعنی ہرماہ کی اٹھائیس تاریخ اور اس کے بعد دو روز جملہ تین روزہ اٹھائیس سے رکھنا بھی منوں ہے اگر مہینہ انتیس (۲۹) دن کا ہو تو داخل شدہ مہینے کی پہلی روزہ رہ لیکر تین یوم کی تکمیل کر لیں -

سوال - تیسری قسم کیا ہے ؟

جواب - تیسری قسم وہ ہے جو ہفتوں کے مکرر ہونے سے مکرر ہوتے ہیں وہ یہ ہیں روزہ و شبہ و پنجشنبہ کا روزہ نیز اشہر محرم یعنی ذیقعدہ ذیحجہ محرم جب ان چاروں مہینوں کے روزے رہنا بھی منوں ہے اور ماہ شعبان کے روزے رہنا بھی سنت ہے اشہر محرم میں افضل تر ماہ محرم ہے اس کے بعد دیگر تینوں مہینوں کا درجہ ہے پھر شعبان کا - اور صرف روز جمعہ یا شنبہ یا یکشنبہ کا ہی تنہا روزہ رہنا مکروہ ہے اور ایام تشریق و عیدین کے سوائے تمام سال کے روزے رکھنا بھی منوں ہے جبکہ کسی قسم کا ضرر یا کچھ حقوق تلف ہونے کا خوف نہ ہو تو - لیکن صوم داؤدی یعنی ایک دن آڑ روزہ نہ اس سے بہتر و افضل ہے -

فصل اعتکاف کے بیان میں

سوال - اعتکاف کے معنی کیا ہیں ؟

جواب - اعتکاف کے معنی الفت میں کسی شئی کو لازم کر لینے کے ہیں خواہ باری کے لئے کیوں نہ ہو اور شریعت میں کسی خاص مسلمان کا خاص جگہ پر خاص نیت کیساتھ ٹھہرے رہنے کا نام اعتکاف ہے۔

سوال - اعتکاف کا شرع میں کیا حکم ہے ؟

جواب - جس وقت چاہیں اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ ہے۔

سوال - اعتکاف کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - اعتکاف کے ارکان چار ہیں (۱) نیت کرنا - مسجد میں داخل ہونیوالے کو چاہئے کہ پہلے اعتکاف کی نیت اس طرح کر لیوے نذر التاعتکاف للہ تعالیٰ فی هذا المسجد مدة اقامتی فیہ تاکہ اعتکاف واجب کا ثواب حاصل ہو پھر نذر کی نیت کر لینے کے بعد نوبت فرض الاعتکاف یا نوبت الاعتکاف المنذور للہ تعالیٰ کہے نیت کی شرط یہ ہے کہ وہ فوراً ٹھہرنے کے ساتھ ہی ہو نیز ٹھہرتے ہوئے بھی اگر فوراً نیت کی جائے تو درست ہے بہر حال منذورہ اعتکاف میں فرضیت کی نیت کی جائے۔ رکن دوم یہ ہے کہ اعتکاف مسجد میں کیا جائے اور مسجد کی شرط یہ ہے کہ وہ خالص ہو اور اوس کی زمین پر ٹکس مقرر نہ ہو اور نہ مسجد کسی نہریا دلی کی حریم میں بنائی ہوئی ہو حریم کہتے ہیں باولی یا نہر کے حدود کو باولی کی حریم یہ ہے کہ اوس کے اطراف میں ایک موٹ برابر جگہ چھوڑ دی جائے۔ جس مسجد میں بیچ وقتہ عمت اور جعبہ ہوتا ہو اوس میں اعتکاف کرنا دیگر غیر جامع مساجد میں کرنے سے اولیٰ و افضل ہے۔ رکن سوم مگث ہے یعنی اعتکاف کی نیت کرنے کے بعد ٹھہر جانا اوس کی شرط یہ ہے کہ مسجد میں ٹھہرے رکھ دیا ٹھہرتے ہوئے طاعت نماز سے زیادہ رہجائے۔ رکن چہارم معتلف ہے یعنی اعتکاف کرنے والا جس کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل مسلمان

اور حدیث اکبر سے پاک ہو۔ مالک کے بغیر اجازت غلام کا اعتکاف کرنا اور شوہر کے بلا اجازت عورت کا اعتکاف کرنا حرام ہے لیکن حرمت کے باوجود اعتکاف تو صحیح ہوگا۔

سوال۔ اعتکاف کن چیزوں سے باطل ہوتا ہے؟

جواب۔ حیض و نفاس آنے یا مرتد ہو جانے سے نیز حرام نشہ کرنے یا دیوانہ ہو جانے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ و نیز بیہوشی بھی اگر خود معتکف کی تعدی کی وجہ سے ہوئی ہو تو بھی اعتکاف باطل ہو جائیگا اور ایسی جنابت سے بھی اعتکاف باطل ہو جاتا ہے جس سے روزہ توٹ جائے و نیز اگر مسجد سے بھی بغیر واپسی کی نیت کرنے کے باہر جائے اور واپسی کا وقت مقرر نہ کرے تو تب بھی اعتکاف باطل ہو جائیگا۔

بَابُ خَمْسِمِ حج اور عمرہ کے بیان میں

سوال۔ حج کے معنی کیا ہیں؟

جواب۔ لغت میں حج کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں اور کثرت سے کسی معظّم و محترم شے کا ارادہ کرنے کو بھی لغت میں حج کہتے ہیں اور شریعت میں حج کہتے ہیں آئندہ ذکر کئے جانے والی عبادت کی ادائیگیلئے کعبۃ اللہ شریف کا ارادہ کرنے کو لیکن تحقیق تو یہ ہے کہ حج حسب ذیل ارکان کا نام ہے (۱) نیت کرنا (۲) طواف کرنا (۳) سعی کرنا (۴) وقوف بعرفہ کرنا (۵) حلق کرنا (۶) زیادہ

ارکان کو ترتیب سے ادا کرنا پس حج بجنسہ انہی اعمال کا نام ہے جیسا کہ نماز اوس کے چند خاص اعمال کا نام ہے۔

سوال۔ عمرہ کے معنی کیا ہیں ؟

جواب۔ عمرہ کے معنی الغت میں آباد و معمول مقام کی زیارت کرنے کے ہیں اور شرع میں عمرہ کہتے ہیں آئندہ ذکر کئے جانے والی عبادت کی ادائی کے لئے کعبۃ اللہ شریف کا ارادہ کرنے کو لیکن تحقیق یہ ہے کہ عمرہ بعینہ الالحاک کا نام ہے۔ نیت۔ طواف۔ سعی بین الصفا والمروہ۔ حلق۔ ترتیب۔

سوال۔ حج و عمرے کا شرع میں کیا حکم ہے ؟

جواب۔ حج و عمرہ عمر بھر میں ایک دفعہ ادا کرنا واجب عینی ہے لیکن وجوب مترنخی یعنی فوری نہیں بشرطیکہ وقت وجوب کے بعد موت سے پیشتر ادائی کا عمر ہو۔ حج کی فرضیت بالاجماع ثابت ہے اور عمرے کی فرضیت بر بناء قول اظہر ثابت ہے جس کا ذکر اشارۃً ابتداءً کتاب میں گذر چکا ہے۔

سوال۔ حج و عمرہ کے مراتب کتنے ہیں ؟

جواب۔ پانچ مراتب ہیں پہلا صحت مطلقہ صحت مطلقہ کی شرط صرف اسلام ہے پس اس صورت میں ولی المال کو جائز ہے کہ کس نچے یا معنوں کے بلے احرام باندھے دوسرا مرتبہ صحت مباشرت یعنی اگر خود حج کرے تو اوس کے لئے اسلام تمیز کی شرط ہے پس تمیز والا لڑکا اپنے ولی کی اجازت سے احرام باندھ سکتا ہے۔ تیسرا مرتبہ صحت وقوع ندی حج و عمرہ کیلئے اوس کی شرط اسلام تمیز اور مکلف ہونا ہے پس اگر غلام بھی حج و عمرے کی نذر کرے تو صحیح اور درست ہے چوتھا مرتبہ صحت وقوع حجة الاسلام کے لئے اوس کی شرط یہ ہے کہ مسلمان اور تمیز والا مکلف اور حر ہو۔ پس فقیر کا بھی حج و عمرہ مجزی اور درست ہوگا پانچواں مرتبہ وجوب

جس کی شرط یہ ہے کہ مسلمان ممیز مکلف حر اور مستطیع ہو۔

سوال - استطاعت کے اقسام کتنے ہیں ؟

جواب - استطاعت کے دو قسم ہیں ایک استطاعت مباشرت یعنی خود

استطاعت کی وجہ سے ادا کرنا اور دوسری استطاعت استنابت یعنی بوجہ استطاعت

کسی دوسرے کو نائب بنانا۔

سوال - استطاعت مباشرت کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب - سات ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ مناسک حج و عمرہ کے لئے سفر کی

آمد و رفت اور ضروری اقامت کا خرچہ موجود ہو دوسری شرط یہ ہے کہ اگر مکہ معظمہ

دو مرحلوں پر ہو یا اس سے کمتر فاصلے پر ہو مگر دو مرحلوں سے کمتر فاصلے والا اہل

نہیں سکتا ہے تو راحلہ یعنی سواری محل کے ساتھ موجود ہو وے البتہ جس شخص کو

بغیر محل کی سواری کے ضرر شدید لاحق نہ ہو تو محل اور عدیل کا یا یا جانا مشروط نہیں ہے

لیکن امور مذکورہ اسی وقت مشروط سمجھے جائینگے جبکہ ان کا صرفہ اس کے اہل و

عیال کے خرچے وغیرہ سے جو فطرے کے بیان میں مذکور ہوا و نیز اس کے قرضے

سے بھی خواہ قرضہ مؤجل کیوں نہ ہو فاضل ہو وے۔ عدیل کہتے ہیں اُن دونوں

شخصوں کو جو ایک کجاوہ میں دونوں طرف بیٹھیں ہر ایک دوسرے کا عدیل

ہوگا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ راستے میں جان و مال اور عزت و آبرو کا امن ہو

چوتھی شرط یہ ہے کہ راستے میں عادت جہاں جہاں کھانا پانی مل سکتا ہو وہاں دستیاب

ہو سکے لیکن بلحاظ وقت و مقام قیمت مثل پر دستیاب ہونا بھی مشروط ہے پانچویں

شرط یہ ہے کہ اگر عورت ہو تو اس کے ساتھ شوہر یا محرم قرابتدار یا معتبر اور ثقہ

عورتیں ہوں۔ یا اندھا ہے تو اس کے ساتھ کوئی قائد بھی ہو خواہ اجرت سے

کیوں نہ ہو۔ چھٹویں شرط یہ ہے کہ سواری پر بلا ضرر شدید بیٹھ سکے ساتویں شرط

یہ ہے کہ وجوب کے جملہ شروط پائے جانے کے بعد اتنا وقت ملے کہ راستہ چلنے کے بعد مناسک حج ادا ہو سکیں۔ اور حج کی جواستطاعت ہے وہی عمرے کی استطاعت ہے۔ کیونکہ عمرہ قرآن سے حاصل ہو جاتا ہے اور قرآن میں افراد سے زیادہ کچھ عمل کرنا ہی نہیں پڑتا ہے۔

سوال۔ استطاعت بالاستنابت کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب۔ جانا چاہئے کہ حج اور عمرہ میں دو طرح پر کسی دوسرے کو نائب بنایا جاتا ہے ایک تو کسی میت کی طرف سے نائب بنایا جاتا ہے جس کے لازم ہونے کے شرائط یہ ہیں کہ میت کا انتقال اس حالت میں ہو کہ اس پر بوقت انتقال حج و عمرہ واجب اور اس کے ذمہ لازم ہو اور اس قدر ترکہ چھوڑے کہ جس سے حج و عمرہ کی ادائی ممکن ہو سکے تو ایسی صورت میں میت کی جانب سے حج و عمرہ کی ادائی کے لئے فوراً استنابت واجب ہے۔ دوسری استنابت کسی ایسے زندے کی جانب سے ہوتی ہے جو بنفسہ مناسک حج کی ادائی سے عاجز ہو جسے معصوب کہا جاتا ہے اور اس کے اور مکہ معظمہ کے درمیان دو مرحلے یا اس سے زائد فاصلہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر واجب ہے کہ اپنے جانب سے کسی دوسرے کو اگر باجرتِ خلل سکے تو نائب بنائے لیکن اس نائب کی اجرت بنفسہ حج کر نیوالے کے حوائج ضروریہ جو اوپر مذکور ہوئے ان سے فاضل ہووئے۔ البتہ اہل عیال کا نفقہ جانے اور واپس ہونے تک جتنا ہوگا اس سے بھی فاضل ہونا مشروط نہیں ہے۔ کیونکہ یہ خود مقیم ہے اگر اپنا لڑکا یا کوئی اجنبی نائب کی اجرت کیلئے مال خرچ کریں تو اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس میں اون کا احسان ہے البتہ اپنا لڑکا یا اجنبی صرف خدمت کریں تو اس کا قبول کرنا واجب ہے کیونکہ غیر سے بدنی استعانت و امداد لینے میں احسان نہیں ہے۔ پس استنابت کی اس

قسم دوم میں بھی ایسے شخص پر فوراً نائِب بنانا واجب ہے بشرطیکہ وہ وجوب حج اور اوس کی ادائی پر قادر ہونے کے بعد عاجز ہو گیا ہو ورنہ وجوب مترسخی ہے وجوب مترسخی اور وجوب موسع کے ایک ہی معنی میں جو وجوب فوری کا ضد ہے۔

فصل حج و عمرہ کے میقاتِ مانی اور میقامِ مانی کے بیان میں

میقاتِ زمانی سے وہ مہینے مراد ہیں جن میں حج ادا کیا جاتا ہے اور میقاتِ مکانی سے جو مراد ہے وہ دوسرے جواب میں مذکور ہے۔

سوال۔ حج و عمرہ کی میقاتِ زمانی کب سے ہے؟

جواب۔ حج کے احرام کے لئے میقاتِ زمانی غرہ شوال سے عیدِ نحر کی فجر تک ہے یعنی دسویں ذی الحجہ کی فجر تک اگر کوئی شخص غیر اوقات حج میں حج کا احرام باندھے تو صرف عمرہ واجبہ ادا ہو جائیگا کیونکہ عمرہ ہر وقت ہو سکتا ہے البتہ اگر حاجی (نفر سے یعنی) منیٰ پہنچنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھے تو منعقد نہیں ہوگا۔

سوال۔ حج کی میقاتِ مکانی مکہ میں رہنے والے کے لئے اور عمرے کی

میقاتِ مکانی حرم میں رہنے والے کیلئے کہاں سے ہے؟

جواب۔ مکہ میں رہنے والے کے لئے خواہ وہ آفاقی کیوں نہ ہو اور خواہ اس کا

حج قرآن کیوں نہ ہو نفس مکہ مکرمہ ہی اوس کی میقات ہے اور عمرہ کی میقاتِ مکانی

مکہ میں رہنے والے کیلئے خواہ وہیں کا باشندہ ہو یا نہ ہو محل ہے (حج سے مراد

وہ جگہ ہے جو حد و حرم سے خارج ہو) اور سب میقاتوں میں افضل جُعراتہ

ہے۔ میقاتِ مکانی اُن مواضع کو کہتے ہیں جو ہر ملک والوں کے احرام باندھنے

کے لئے مقرر رکھے گئے ہوں۔ جُعرانہ کے بعد تنعیم اور تنعیم کے بعد حدید یا فضیل ہے پس اگر میقات کو نہ جا کر عمرہ ادا کر دیا جائے تو مجبوری اور کافی تو ہے لیکن اوس پر دم لازم ہے اور اگر میقات کو عمرے کا صرف احرام باندھنے کے بعد قبل کسی رکن کی ادائی کے جائے تو اوس پر دم نہیں ہے۔

سوال - جو لوگ مکہ کے رہنے والے ہوں ان کی میقات مکانی کوئی ہے؟

جواب - حج و عمرہ میں میقات مکانی مدینہ منورہ سے آئیوالوں کیلئے ذوالحلیفہ

ہے اور شام و مصر اور مغرب سے آئیوالوں کے لئے تجحف ہے اور مین کے خلیے علاقوں سے آئیوالوں کے لئے طیلیم اور حجاز سے مین کے اوپری علاقوں سے آئیوالوں کیلئے قرن اور مشرق سے آئیوالوں کے لئے ذاتِ عرق ہے الحاصل جو لوگ میقات سے اوپر کو رہتے ہوں اون کیلئے افضل یہ ہے کہ برابر میقات سے ہی احرام باندھیں نہ کہ اپنے مکانات سے بلکہ ابتدائے میقات سے احرام باندھیں۔ اور جن لوگوں کے راستے میں کوئی میقات نہ ہو اور وہ میقات کے محاذی ہو سکتے ہیں تو محاذات سے ہی احرام باندھیں اور اگر دو میقاتوں کی محاذات ہوتی ہے تو ان میں سے جو اقرب ہو اسی کی محاذات سے احرام باندھیں اور اگر راستے میں نہ میقات ہے اور نہ کسی میقات سے محاذات ہوتی ہے تو مکہ مکرمہ سے دو مرحلوں کے فاصلے سے احرام باندھیں اب رہا جس کا مکان مکہ اور میقات کے درمیان ہو تو اوس کی میقات اوس کا مکان ہی ہے اور اگر کسی نے بلا ارادہ حج و عمرہ میقات کو پہنچ جائے اور پھر اوس کا ارادہ کر ليوے تو جہاں سے اوس نے ارادہ کی ہے وہی اوس کی میقات ہے اور اگر بارادہ میقات کو پہنچے تو بلا احرام وہاں سے بجانب حرم محرم تجاوز کرنا جائز نہیں اور اگر تجاوز بھی کر جائے تو پھر اسی میقات کو یا کسی اور میقات کو جس کا فاصلہ میقات اول کے برابر ہو عود کرنا بحالت احرام یا وہاں

جا کر احرام باندھنے کیلئے واپس ہونا لازم ہے۔ البتہ اگر عود کرنے میں عذر ہو مثلاً دھند کی تنگی یا راستے کا خوف ہو تو لازم نہیں لیکن اگر خواہ کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر عود نہ کرے یا کچھ ارکان کی ادائیگی کے بعد عود کرے تو اس پر دم بھی لازم ہے اور آثم بھی ہوگا۔

سوال۔ حج کا ارادہ رکھنے والے کو میقات کے دائیں یا بائیں جانب (بجانب حرم نہیں) بغیر احرام باندھنے کے تجاوز کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب۔ ہاں ایسا شخص میقات سے احرام کو مؤخر کر سکتا ہے بشرطیکہ اس مقام کی بھی مسافت مکہ مکرمہ سے میقات کی مسافت کے برابر ہو یا اس سے زائد پس ظاہر ہو گیا کہ من سے دیا میں آئیوں لے یملم کی محاذات سے جدہ کو پہنچنے تک احرام کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ اس طرح تجاوز کر جانا بجانب حرم نہیں بلکہ دیگر جوانب میں ہے بریں ہم اس لئے جائز نہیں ہے کہ یہ محاذات یملم کی نسبت کرتے مکہ سے ریح حصہ اقرب ہے۔ پس تحفۃ المحتاج میں ایسا شخص احرام کو مؤخر کر نیکہ جواز بتلایا گیا ہے وہ اس امر پر مبنی ہے کہ یملم اور جدہ کی مسافت مساوی ہے لیکن چونکہ درحقیقت دونوں کی مسافت برابر نہیں اس لئے ایسے شخص کیلئے تاخیر احرام بھی جائز نہیں۔

فصل حج و عمرہ کے ارکان کے بیان میں

ارکان سے مراد وہ اجزاء ہیں جن پر ان دونوں کی صحت موقوف ہو۔

سوال حج و عمرہ کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب۔ حج کے ارکان چھ ہیں۔ احرام۔ وقوف بعرفہ۔ طواف سعی حلق۔ اکثر ارکان کو بالترتیب ادا کرنا۔ اور عمرہ کے ارکان پانچ ہیں۔ احرام۔ طواف۔

سنی حلق۔ جملہ ارکان کو ترتیب سے ادا کرنا۔

فصل احرام کے بیان میں

سوال۔ احرام کے معنی کیا ہیں؟

جواب۔ حج و عمرہ میں داخل ہونے کی نیت کو شریعت میں احرام کہتے ہیں اور اسی اعتبار سے احرام ایک رکن گنا جائیگا۔ اور حج و عمرہ میں نیت کے ساتھ نفس و خول کو بھی احرام کہا جاتا ہے اور یہی ہم بستری کرنے سے فاسد اور مرتد ہونے سے باطل ہو جاتا ہے اور اس سے جملہ محرمات احرام حرام ہو جاتے ہیں ادیبی مراد ہے یہاں۔

سوال۔ احرام کا انعقاد کس طرح ہوتا ہے؟

جواب۔ احرام معین کرتے سے بھی منعقد ہو جاتا ہے اور تعین کرنی ہی افضل ہے بزیں طور کہ حج کی یا عمرہ کی یا دونوں کی نیت کر لیں اور حج کے مہینوں میں احرام کا انعقاد مطلقاً یعنی بلا تعین بھی ہو جاتا ہے پس بعد ازاں حج یا عمرہ جس کے لئے چاہے یا ہر دو کے لئے احرام کو صرف کر لے سکتا ہے اور اوس کے بعد ادائی شرفوع کرے۔ لیکن نیت کو زبان سے کہنا مستحب ہے پس دل سے کہنا تو واجب ہے اور زبان سے سنت۔ اگر صرف حج کی نیت ہو تو یوں کہے نَوَيْتُ الْحَجَّ وَآخَرْتُ بِهِ لِلَّهِ تَعَالَى اور اگر عمرہ کی نیت ہو تو نَوَيْتُ الْعُمْرَةَ وَآخَرْتُ بِهَا لِلَّهِ تَعَالَى کہے اگر کسی دوسرے شخص کی جانب سے حج یا عمرہ کرے تو حج کی نیت اس طرح کرے نَوَيْتُ الْحَجَّ عَنْ فُلَانٍ وَآخَرْتُ بِهِ لِلَّهِ تَعَالَى اور اگر عمرہ کرے تو نَوَيْتُ الْعُمْرَةَ عَنْ فُلَانٍ وَآخَرْتُ لِلَّهِ تَعَالَى کہے نیت سے پہلے تلبیہ کہنا اور زیادہ ترکہنا اور بلند آواز سے بارادہ ذکر کہنا ہر صورت میں مستحب ہیں البتہ پہلی مرتبہ

اہستہ کہے اور تلبیہ کے صرف پہلے دفعہ میں حج یا عمرہ جس کے لیے احرام باندھا ہے اوس کا ذکر کر دینا بھی مسنون ہے۔

سوال۔ مستحب صیغہ تلبیہ کیا ہے؟

جواب۔ صیغہ مستحب یہ ہے۔ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ اِس کو تین بار کہے اور بعد ازاں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے آل و اصحاب پر درود و سلام پڑھے اِس کے بعد
خداوندِ عالم کی رضا جوئی اور جنت کی خواستگاری اور دوزخ سے پناہ مانگے اور جو
چاہے دعا کرے۔ اور جب محرم وغیرہ کوئی تعجب خیز یا ناپسند چیز دیکھیں تو محرم
کے لئے مسنون ہے کہ لَبَّيْكَ اِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ کہے اور غیر محرم اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ الْعَیْشُ
عَیْشُ الْآخِرَةِ کہتا مسنون ہے۔

فصل احرام کی سنتوں کے بیان میں

سوال۔ احرام کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب۔ احرام کی سنتیں یہ ہیں کہ اوس کے لئے غسل کیا جائے۔ نیز
مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کیلئے اور وقوف بعرفہ و مزدلفہ اور ایام تشریق کی
رحمی کے لئے بھی غسل کرنا اور اگر پانی میسر نہ ہو تو اِس غسل کے بدلے تیمم کر لینا اور
بدن کو (کپڑوں کو نہیں) خشک لگانا بھی سنت ہے اور مرد کیلئے مسنون ہے کہ
سفید اور نئی چادر اور تہبند پہنے اگر نئے نہ ہوں تو دھوے ہوئے ہوں نعلین بھی
پہنا مسنون ہے اور احرام کے لئے دو رکعت نماز سنت الاحرام کی نیت کر کے
پڑھنا اور بعد ازاں جلتے وقت ابتداء میں قبلہ رخ ہو کر احرام باندھنا نیز مکہ
مکرمہ میں قبل کسی مقام پر ٹھہرنے کے داخل ہونا اور اوپر کے طرف سے دن

کے وقت داخل ہونا بھی منوں ہے لیکن افضل یہ ہے کہ اول النہار اور صبح کی نماز کے بعد اور مرد ہو تو پیادہ بغیر جوتے کے جائے اور مسجد میں داخل ہوتے ہی طواف قدم کرے خواہ وہ حلال ہو (یعنی نہ حج کا اور نہ عمرہ کا احرام باندھا ہوا ہو) یا ساجی ہو یا قبل و قوف مکہ میں داخل ہوا ہو۔

فصل طواف کے واجبات اور اس کی سنتوں کے

بیان میں

سوال۔ طواف کے واجبات کتنے ہیں؟

جواب۔ گیارہ ہیں (۱) ستر عورت (۲) حدیث الصغریٰ و اکبریٰ سے پاک ہونا (۳) نجاست سے پاک ہونا (۴) بیت اللہ کو بجانب چپ کیا ہوا اپنے چہرے کے جانب چلتا جائے (۵) حجر اسود سے ابتدا کرنا (۶) اپنے سارے بدن سے بوقسمت رفتار اس کی محاذات کرنا (۷) یقینی سات چکر کرنا (۸) طواف اندون مسجد اکبر ہونا (۹) طواف کو بیت اللہ اور شاذروان اور حجر البقیع کے باہر سے کرنا شاذروان سے مراد خانہ کعبہ کے اطراف کی وہ چھوٹی سی پشت بندی ہے جو بطور پشت کے باہر سے کھینچ دی گئی ہے دراصل اس پشت کی جگہ بھی خانہ کعبہ کے حدود میں (۱۰) طواف کو کسی دوسری غرض کے لئے نہ بدل دے مثلاً طواف کرتے کرتے کسی قرضدار کی طلب کا ارادہ نہو (۱۱) طواف اگر مستقل ہو تو اس کی نیت کرنا مستقل سے مراد یہ ہے کہ طواف کے ساتھ کوئی دیگر عبادت شامل نہ ہو پس طواف وداع بھی مستقل ہے رملی کے پاس اور ابن حجر رحمہ کے پاس طواف وداع منجملہ مناسک یا توابع مناسک میں سے ہے لہذا ابن حجر رحمہ کے پاس اس کی نیت کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔

سوال۔ طواف کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب۔ طواف کے سنتیں تو بہت ہیں منجملہ اولن کے پیادہ چل کر طواف کرنا سنت ہے اگر بلا عذر سوار ہو کر طواف کرے تو خلافِ اولیٰ ہے اور حجرِ اسود کو ابتداءً طواف میں استلام کرنا یعنی ہاتھ لگانا سنت ہے لیکن سیدھے ہاتھ سے استلام کرنا افضل ہے اور اس کو بوسہ دینا اور اس پر پیشانی رکھنا بھی مسنون ہے اور ہر دفعہ رکنِ یمنی کا استلام اور اذکارِ ماثورہ کا پڑھنا بھی سنت ہے اور وہ یہ ہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ وَتَقْدِيرًا بِكِتَابِكَ وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَاتِّبَاعًا لِّسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنِيزًا اَللّٰهُمَّ الْبَيْتُ بَيْتُكَ وَالْحَرَمُ حَرَمُكَ وَالْاَمْنُ اَمْنُكَ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْبَارِئِ

یہہ اخیر جملہ کہتے وقت مقامِ ابراہیم کے طرف اشارہ کرے لیکن عورت کے لئے مسنون نہیں کہ وہ استلام کرے یا بوسہ دے یا اس پر پیشانی کو رکھے البتہ اگر وقت طواف خلوت ہو تو کر سکتی ہے نیز مرد کے لئے مسنون ہے کہ جس طواف کے بعد سعی بن الصفا والمر وہ کرنی مطلوب ہو تو اس طواف کے پہلے تین چکر میں رمل کرے اور اس طواف کے تمام اشواط یعنی چکر میں اضطباع کرنا بھی سنت ہے (اضطباع کہتے ہیں سیدھے بغل کے اندر سے چادر کو لیجا کر بائیں کندھے پر حائل کے طور پر ڈالنے کو نیز تمام سعی میں بھی اضطباع کرنا اور طواف کو بیت اللہ سے جس قدر ممکن ہو کر قریب میں کرنا مسنون ہے اور طواف پے درپے کرنا اور اس کے بعد دو رکعت نماز سنت طواف کی نیت کر کے پڑھنا بھی سنت ہے اور طوافِ تنک میں بھی نیت کرنا مسنون ہے۔ ابن حجرؒ کے پاس طوافِ وداع بھی طوافِ تنک میں سے ہے جبکہ اس کو مناسک حج کی ادائی کے بعد ہی ادا کیا جائے جیسا کہ سابق میں ذکر ہو چکا ہے۔

سوال۔ کیا چوپایہ اور غیر ممیز لڑکے کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے؟

جواب - ہاں مسجد میں ان دونوں کا داخل کراہت جائز ہے جبکہ نجاست مسجد کا خوف نہ ہو اور نہ ان دونوں کے داخل ہونے کی کوئی ضرورت داعی ہو اور اگر ان دونوں کے داخل ہونے کی ضرورت دحاجت ہو تو بلا کراہت جائز لیکن اگر نجاست ثلوث مسجد کا اندیشہ ہو تو حرام ہے۔

فصل سعی بین الصفا والمروہ کے واجبات اور

اوس کے بعض سنتوں کے بیان میں

سوال - سعی کے واجبات کتنے ہیں ؟

جواب - سعی کے واجبات چار ہیں (۱) یہ ہے کہ پہلے مرتبہ میں اور اوس کے بعد کے ہر ایک طاق مرتبہ میں صفا سے شروع کرے اور دوسرے مرتبہ میں اور ہر ایک جفت مرتبہ میں مروہ سے شروع کرے (۲) سات بار یقیناً سعی کرے صفا سے مروہ تک چلنے کا ایک پھیرا ہے اور مروہ سے صفا کو آنے کا دوسرا پھیرا صفا و مروہ کا درمیانی فاصلہ قریباً سات سو ستر ہاتھ ہے (۳) طوافِ فرض یا طوافِ قدم کے بعد سعی کرے بشرطیکہ سعی اور طوافِ قدم کے درمیان وقوف بعرفہ تخیل یعنی درمیان میں نہ ہو اگر وقوف بعرفہ کا تخیل ہو جائے تو طوافِ فرض ادا کرنے کے بعد سعی کرنا واجب ہے (۴) صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے کی جتنی مسافت ہے اوس کو کامل طور پر طے کرے اور جو شخص طوافِ قدم کے بعد سعی کر چکا ہو تو ایسا شخص پھر طوافِ افاضہ کے بعد سعی کرنا مکروہ ہے۔

سوال - سعی کی سنتیں کیا ہیں ؟

جواب - سعی کی سنتیں تو بہت ہیں جن میں سے یہ چند ہیں مرد کے لئے مستحب ہے کہ صفا و مروہ پر بمقدار ایک قدامہ کے چڑھے نیز ہر ہر مرتبہ کے بعد ذکر و

دھا کرنا اور ہر چکر کی ابتدا اور آخر میں چلنا سنت ہے مرد ہو تو ہر چکر کے وسط میں دوڑنا مسنوں ہے دوڑ کے مواضع تو مشہور و معروف ہیں دینر سعی کرتے وقت ٹھہر پائی اور ستر عورت اور دوڑنے کے لئے خالی جگہ اندرون حدود دھونڈنا اور ساتوں چکر پے درپے کرنا بھی مسنوں ہے اور طواف وسی کے مابین بھی مولات سنت ہے اور سعی کرتے وقت گفتگو وغیرہ کے لئے بلا عذر ٹھہر جانا مکروہ ہے۔

فصل وقوف بعرفہ اور اوس کے متعلقات کے بیان میں

سوال - وقوف بعرفہ میں واجب کیا ہے؟

جواب - وقوف بعرفہ میں واجب یہ ہے کہ محرم کم از کم ایک لحظہ عرفات کی زمین میں عرفہ کے روز زوال کے بعد سے یوم نحر کی فجر تک حاضر رہے خواہ اس کا گذر وہاں سے کسی فرار شدہ غلام کی طلب کیلئے کیوں نہ ہو اگر جبکہ محرم کو یہ معلوم ہو کہ وہ عرفہ کا یہی دن ہے اور نہ یہ علم ہو کہ وہ عرفات کا مقام ہے پس وقوف بعرفہ سے کوئی دوسری ہی غرض حاصل کرے تو کچھ اثر نہیں ہوگا۔ اور یہ شرط ہے کہ وقوف بعرفہ کرنے والا عبادت کی ادائی کا اہل ہو۔ بیہوش یا دیوانہ یا متوالا نہوا البتہ اگر بحالت وقوف گہری نیند آجائے تو حرج نہیں۔

سوال - وقوف بعرفہ کی سنتیں کیا ہیں؟

جواب - وقوف بعرفہ کی سنتیں تو بہت ہیں منجملہ اوں کے یہ ہر کہ عرفات میں اس طرح ٹھیرے کہ کچھ حصہ دن کا اور کچھ حصہ شب کا وہاں صرف ہو جا اور تہلیل تکبیر تبلیہ سبح پڑھنا اور تلاوت کرنا آں سرور کائنات فخر موجودات حضرت محمد مصطفیٰ یرود و سلام بھیجنا نیز یہ ذکر کئے ہوئے امور اور دیگر ادعیہ و اذکار بھی حالت وقوف سے کوچ کرنے تک زیادہ تر کرنا نہایت تفرع و ذاری کرنا استقبال قبلہ کرنا ستر عورت

کئے ہوئے باطہارت رہنا دھوپ میں نکلنا اور کوہِ رحمت کے دامن میں جو
 بڑے بڑے چٹان مقامِ عرفات کے وسط میں واقع ہیں اون پر جا کر ذکر کرنا
 اور عورت یا خنثی ہو تو ان کو موقف (جائے وقوف) کے کنارے وقوف
 کرنا اولیٰ ہے۔ اور حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی مسجد میں سفرِ قصر کئے ہوئے مسافر کیلئے مسمنون ہے کہ وہ ظہر اور عصر کی جمع
 تقدیم کرے نیز سفرِ قصر والے مسافر کو مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی جمع تاخیر کرنا
 بھی سنت ہے {ترمذی رح نے یہ روایت کی ہے کہ۔ سب ادعیہ میں بہتر
 دعا دعا عرفہ ہے جس میں افضل تر یہ ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
 لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَلْقُ وَيُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ یہ بھی یاد کی جائے
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَلْبِي نُورًا وَفِي صَعْيٍ نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا اللَّهُمَّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي كَيْسَرًا

فصل حلق یعنی سر کے بال نکلنے کے بیان میں

سوال۔ کمتر مقدار سر کے بال نکلنے کی کیا ہے؟

جواب۔ کمتر مقدار یہ ہے کہ سر کے بالوں میں سے تین بال نکال دئے
 جائیں خواہ مندو اکریا اکھیر کر یا تکر کر یا جلا کر ہو لیکن حجرۃ العقبہ کی رمی یعنی
 سنگساری کے بعد یومِ نحر میں فسخ کرنے تک بال نہ نکالنا مسمنون ہے۔ نیز طواف
 افاضہ سے پہلے سر کے بال نکالنا اور سر کے سیدھے جانب سے ابستہ کرنا
 استقبال قبلہ کرنا اور مرد ہو تو سارے سر کا مندو ادینا اور مرد نہ ہو تو سارے
 سر کا مندو انا افضل ہے۔

فصل حج و عمرہ کے واجبات کے بیان میں

سوال - حج کے واجبات کیا ہیں؟

جواب - حج کے واجبات سات ہیں (۱) مزدلفہ میں شبِ باشی کرنا جس مراد یہ ہے کہ یومِ نحر کی رات کے نصفِ اخیر سے وقوفِ بعرفہ کے بعد مزدلفہ میں ایک خطہ موجود رہے خواہ گزرتا ہوا کیوں نہ ہو لیکن صاحبِ عذر پر مزدلفہ کی شبِ باشی واجب نہیں (۲) یومِ نحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو حجرِ عقبہ کے ساتھ بار کنکریاں مارنا (۳) ایامِ تشریق میں حجراتِ ثلاثہ کی سنگساری کرنا ہر ایک حجرہ کو سات سات بار حجرات سے مراد وہ پتھر ہیں جنہیں سنگسار کیا جاتا ہے اور عقہ گھاٹی کو کہتے ہیں (۴) رمیِ جمار کی تینوں راتیں منیٰ میں گزارنا یا ایامِ تشریق کے صرف ابتدائی دو راتیں منیٰ میں گزارنا اگر ایامِ تشریق کے دوسرے ہی دن چلے جائیں اگر ارادہ کرے تو (۵) میقات سے احرام باندھنا (۶) جو امور بحالتِ احرام حرام ہیں ان سے احتراز کرنا (۷) طوافِ وداع کرنا۔

سوال - عمرہ کے واجبات کتنے ہیں؟

جواب - عمرہ کے واجبات تین ہیں (۱) میقات سے احرام باندھنا (۲) محرماتِ احرام سے اجتناب کرنا (۳) طوافِ وداع کرنا۔

فصل شبِ باشی بمزدلفہ اور رمیِ جمار کی سنتوں

اور ان کی شرائط کے بیان میں

سوال - اس کو بیان تو کیجئے۔

جواب - ہاں منوں ہے کہ مشعرِ احرام میں جو مزدلفہ میں ہے نحر کے دن نماز صبح کے بعد وقوف کیا جائے اور مزدلفہ سے ہی حجرۃِ عقبہ کی سنگساری

کے کنکریاں یوم نحر کیلئے لے لئے جائیں اور جابر عقبہ کی سنگساری کی ابتدا میں تلبیہ قطع کر دینا اور ہر ایک کنکری مارتے وقت تکبیر کہنا بھی مسنون ہے اور جو شخص یوم نحر کی نصف شب سے پہلے عرفہ میں ٹھیر چکا ہو اُس کے لئے سر کے بال نکلنے اور حجرہ عقبہ کی رمی کرنے اور طوافِ افاضہ کرنیکا وقت یوم نحر کی آدھی رات کے بعد سے داخل ہوتا ہے لیکن ان تینوں امور کو یوم نحر طلوع آفتاب کے بعد ادا کرنا مسنون ہے لیکن حجرہ عقبہ کی رمی کا وقت فضیلت زوال تک باقی رہتا ہے اور اس کا وقت اختیار یوم نحر کے اخیر تک رہتا ہے اور اس کا وقت جواز آخر ایام تشریق تک۔ اور اگر حجرہ عقبہ کی رمی کو طواف اور سعی اور حلق سے پیشتر نہیں کیا سے تو اُس کا وقت ہمیشہ باقی رہتا ہے۔ اور یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو رمی حجرہ عقبہ اور حلق کے بعد فوراً طوافِ افاضہ کی ادائیگیلئے جمیٹنا بھی مسنون ہے بعد ازاں مکہ میں داخل ہو جائے اور طواف کر لے اور اگر سعی نہیں کیا ہے تو سعی بھی کر لے اس کے بعد منیٰ کو واپس جا کر ایام تشریق کی راتوں کا اکثر حصہ وہاں گزارے اور ہر روز حجرات ثلاثہ کی سنگساری زوال کے بعد کرے اور ہر ایک حجرہ کو سات کنکریوں سے سنگسار کرے۔

سوال۔ ایام تشریق میں سے ہر ایک یوم کی رمی کا وقت کیونکر داخل ہوتا ہے؟

جواب۔ ایام تشریق میں سے ہر روز کی سنگساری کا وقت اوس یوم کے زوال آفتاب کے بعد سے داخل ہوتا ہے لیکن رمی جابر زوال کے بعد اور غار ظہر کے پہلے کرنا افضل ہے بشرطیکہ وقت تنگ نہ ہو اور نہ جمع تاخیر کا ارادہ کیا ہو اور اُس کا وقت اختیار غروب آفتاب تک ہے اور وقت جواز ایام تشریق کے آخری دن آفتاب غروب ہونے تک ہے پس جو شخص حجرہ عقبہ کی سنگساری نہ کیا ہو یا بعض ایام تشریق کی سنگساری ترک کر دیا ہو تو بقیہ ایام تشریق میں اوس کی ادائیگی کر لے۔

سوال - حمرۃ العقیدہ کی رمی جو یوم نحر کی جاتی ہے اور حمرات ثلاثہ کی رمی جو ایام تشریق میں کی جاتی ہے اون کے شرائط کیا ہیں ؟

جواب - تو ہیں (۱) پہلی شرط کنکریوں کو یکے بعد دیگرے مارنا (۲) شرط دوم جو ایام تشریق کی رمی کیساتھ ہی خاص ہو یہ ہے کہ ایام تشریق کی سنگساری مسلسل و با ترتیب ادا کی جائے (۳) رمی کسی دوسری غرض سے نہ ہو (۴) جائے سنگساری کا قصد ہو (۵) مقام سنگساری کو کنکریاں لگنے کا تحقق ہو (۶) رمی مقررہ وقت میں ہو (۷) رمی پتھریوں سے ہی ہو (۸) سنگساری اس طرح ہو کہ اوس کو رمی کہا جاسکے (۹) جو شخص ہاتھ سے سنگساری کر سکتا ہو وہ ہاتھ ہی سے کرے اگر کسی کو کوئی ایسا عذر ہو جو اندرون وقت زائل ہونے کی امید نہ ہو تو وہ اپنی جانب سے کسی دوسرے کو نائب بنا سکتا ہے اگرچہ وہ نائب محرم اور اپنی رمی کیسا ہو کیوں نہ ہو۔

سوال - رمی کی سنتیں کتنی ہیں ؟

جواب - رمی کی سنتیں تو بہت ہیں منجملہ اون کے رمی پہلے در پہلے کرنا اور سید سے ہاتھ سے کرنا اور پاک پتھریوں سے کرنا۔ اور کنکر صرف اتنی مقدار کے ہونا جو انگلیوں پر رکھ کر اچھالنے جا سکیں مسنوں سے اور ایام تشریق کے دوسرے روز ہی منی سے چلے جانے کا جو شخص ارادہ کر لیوے تو جائز ہے جس کو نفر اول کہتے ہیں اور اُس سے تیسری شب کی غیب باشی اور تیسرے دن کی سنگساری ساٹھا ہو جائیگی لیکن نفر ثانی کے لئے ٹھیرے رہنا افضل ہے۔

سوال - نفر اول جو جائز ہے اوس کے شرائط کتنے ہیں ؟

جواب - نفر اول سے مراد ایام تشریق کے دوسرے روز منی سے چلا جانا ہے اور اوس کے جواز کے شرائط پانچ ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ ایام تشریق کے

دوسرے دن ہی کوچ کرے (۲) زوال آفتاب کے بعد (۳) جملہ سنگساری کے بعد (۴) کوچ کرنا لامنتیٰ میں دو راتیں رہ چکا ہو یا کسی عذر کی وجہ سے ترک کیا ہو (۵) کوچ کرنے کی نیت کر لے۔

فصل حج و عمرہ سے حلال ہونیکے بیان میں

سوال - حج و عمرہ سے حلال کرنے والی چیزیں کتنی ہیں؟

جواب - محرم حج سے دو طرح سے حلال ہوتا ہے یعنی حسب ذیل امور کی ادائی سے حج ختم ہو جاتا ہے۔ ایک تحلل تو ذیلی امور میں سے دو امور کے کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے یعنی محرم حلال ہو جاتا ہے اور وہ امور یہ ہیں جمرہ عقبہ کی رمی سر کے بال نکالنا اور طوافِ افاضہ جس کے بعد اگر سعی نہیں کی گئی ہے تو کیجاتی ہے اور دوسرا تحلل طوافِ افاضہ کر دینے سے حاصل ہوتا ہے جو جو امور بحالتِ احرام حرام تھے وہ سب تحللِ اول سے حلال ہو جاتے ہیں البتہ عقد نکاح اور وطی کرنا اور شہوت سے مباشرت کرنا جائز نہیں اور تحللِ ثانی سے احرام کے سب محرمات حلال ہو جائیں گے اب رہا عمرہ سے تو اس کے جملہ ارکان کی ادائی کر دینے سے تحلل ہو جاتا ہے۔

فصل اس بیان میں کہ حج اور عمرہ کی ادائی کتنے

وجوہ سے ہو سکتی ہے

سوال - بیان کیجئے کہ حج و عمرہ کس طرح ادا کئے جائیں؟

جواب - حج و عمرہ کو تین طریقوں سے ادا کیا جاسکتا ہے بہترین طریقہ افراد

ہے بشرطیکہ اوسی حج کے سال عمرہ کرلیوے اس طرح کہ ذی حجہ کے مہینے سے عمرے کو مؤخر
 نہ کرے پس افراد سے مطلب یہ ہے کہ پہلے حج کرے اور بعد ازاں عمرہ۔ افراد کے بعد
 فضیلت میں تمتع کا درجہ ہے تمتع کہتے ہیں پہلے عمرہ کر کے پھر حج کر کے کو تیسرا درجہ قرآن
 کا ہے یعنی حج و عمرہ دونوں کا یکساں احرام باندھنا یا پہلے عمرے کا احرام باندھ کر پھر
 حج کا احرام طواف شروع کرنے سے پہلے باندھنا۔ تمتع کرنا والے پر چار شرائط کو دم واجب
 ہوتا ہے (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ تمتع حرم کا رہنے والا نہ ہو اور نہ اوس کے اور حرم کے
 درمیان کمتر از مسافت قصر فاصلہ ہو (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں ہی
 عمرے کا احرام کرلیوے (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ حج و عمرہ دونوں ایک ہی سال
 میں ہوں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ میقات کو حج کا احرام باندھنے کیلئے واپس نہ جائے
 یا قبل کسی رکن کی ادائی کے بحالت احرام بھی میقات کو نہ جائے اور قارن پر دو شرطیں
 دم واجب ہوتا ہے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ حرم کا رہنے والا نہ ہو دوسری شرط یہ ہے
 کہ میقات کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد واپس نہ جائے اور نہ کسی رکن کی ادائی
 سے پیشتر میقات کو واپس جائے۔

فصل محرمات احرام کے بیان میں

سوال - محرم پر بحالت احرام کیا کیا امور حرام ہیں؟

جواب - محرم پر بحالت احرام دس امور حرم ہیں (۱) عمداً لباس پہننا پس
 مرد پر تمام سر یا بعض سر کا ڈھانکنا حرام ہے و نیز سر کے سوائے بقیہ بدن اور ڈاڑھی وغیرہ
 پر محیط کپڑے پہننے حرام ہیں محیط سے ایسا لباس مراد ہے جو تمام بدن کو گھیر لیوے خواہ سینوں
 کی وجہ سے یا خریطہ وغیرہ ہو حرام ہی ہے اور عورت کو اپنا چہرہ ڈھانکنا دستانے پہننے حرام
 ہے (۲) منجملہ محرمات احرام کے یہ بھی حرام ہے کہ محرم اپنے سر یا ڈاڑھی کے بالوں کو قتل

نہ لگائے (۳) تھوڑے بھی بال کو نکال دینا (۴) بعض ناخنوں کو بھی ترشونا (۵) بدن یا کپڑوں کو خوشبو لگانا (۶) بڑی جانور جو وحشی ہوں اور جن کا گوشت حلال ہو ان کا حل میں قتل کرنا صرف محرم پر حرام ہے اور حرم میں قتل کرنا تو محرم اور حلال دونوں پر حرام ہے (۸) عقد نکاح کرنا (۹) وطی کرنا (۱۰) شہوت سے مباشرت کرنا (۱۱) حرم کے مرطوب نباتات کا کترنا (۱۲) حرم کے مرطوب نباتات کا کترنا اور اس کا اکھیڑنا بہتہ اذخر اور کانٹی اور چوپایوں کا چارہ اور دوا اور زراعت کی کٹائی جس کو درو بھی کہتے ہیں جائز ہے اذخر ایک قسم کا درخت ہے جس کی ڈالیاں مکالوں کے سفوفوں میں لگاتے ہیں نیز سوکے گھاس کا اکھیڑنا بھی حرام ہے کاٹ سکتے ہیں اور سوکے درختوں کو کاٹنا اور اکھیڑنا تو جائز ہے اس دسویں حرام شئی میں محرم اور حلال دونوں برابر ہیں۔

سوال۔ محرمات احرام کے از نکاب سے کیا چیزیں واجب ہیں؟

جواب۔ محرمات احرام میں سے اگر کسی ایک کا از نکاب ہو جائے تو فدیہ واجب ہے جس کا ذکر آئندہ آئیکا البتہ اگر عقد نکاح کر لے تو اس میں فدیہ نہیں کیونکہ بحالیت احرام عقد نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا ہے اور حج میں تحلل اول سے پیشتر وطی کرنے سے احرام فاسد ہو جاتا ہے اگر صرف عمرے کا احرام باندھا ہے تو اس کے جملہ ارکان سے فارغ ہونے سے پیشتر وطی کرنے سے عمرے کا احرام بھی فاسد ہو جاتا ہے اب رہا عمرہ غیر مفردہ یعنی وہ عمرہ جو حج کیساتھ کیا جاتا ہے وہ صحت اور فساد میں حج کے تابع ہے اگر محرم کچھ محرمات کا از نکاب کر لیوے تو وہ احرام سے نکل نہ جائے بلکہ اسی فاسد شدہ کو تمام کر لینا اور اس کی فوری قضاء کرنا بھی واجب ہے۔

فصل اس شخص کے بیان میں جو حج یا عمرہ کے ارکان میں سے کسی رکن یا واجب یا سنت کو ترک کرے

سوال - حج و عمرہ کے رکن یا واجب یا سنت کو ترک کیا جائے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟
 جواب - جاننا چاہیے کہ حج و عمرہ کے ارکان کی صحت اون کے بالتمام ادا کرنے پر موقوف ہو اور اگر کوئی رکن ترک کیا جائے تو اس کا جبر نقصان دم وغیرہ سے نہیں ہوتا ہے پس جو شخص وقوف بعرفہ کے سوائے کسی دوسرے رکن کو ترک کر دے جس ذکر آئندہ آئیگا کہ ایسا شخص اپنے احرام سے نہ نکلے اور نہ حلال ہو جائے جب تک کہ خصوصیت ہی اس رکن کو ادا نہ کر لیوے۔ اور جو شخص حج و عمرہ کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرے خواہ عمدہ کیوں نہ ہو تو اس کا حج یا عمرہ صحیح تو ہے لیکن اس کے ترک کرنے کی وجہ سے دم لازم آئیگا البتہ ترک سنت کی وجہ سے کچھ لازم نہیں آئیگا۔

فصل احکام احصار وغیرہ کے بیان میں

لغت میں احصار کے معنی منع کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں احصار کہتے ہیں مناسک حج یا عمرہ یا دونوں کے ارکان تمام کرنے سے روک دئے جانیکو۔

سوال - احصار کے احکام کیا ہیں؟

جواب - جو شخص حج و عمرہ کے مناسک تمام کرنے سے روک دیا جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ حلال ہو جائے۔ نیز والدین کو جائز ہے کہ اپنے لڑکے کو حج یا عمرہ تطوع (یعنی غیر واجب) سے روک دیوں بشرطیکہ وہ مکہ کا باشندہ نہ ہو۔ لیکن حج یا عمرہ مفروضہ سے روک دینے کا حق نہیں ہے۔ نیز شوہر اپنی زوجہ کو اور آقا اپنے غلام کو حج مفروض میں روک سکتی ہیں پس اگر زوجہ بلا اجازت شوہر یا مملوک بلا اجازت مالک کے احرام باندھ لیں اور وہ انھیں حلال ہو جانیکا حکم دیں تو زوجہ و مملوک پر واجب ہے کہ جو ذبیحہ اضحیہ میں کافی و مجزی ہو سکتا ہو وہ فح کریں اور سر کے بال نکالیں اور دینح و حلق کے ساتھ تھل کی نیت کر کے حلال ہو جائیں اور جو شخص محصور کر دیا گیا ہو وہ بھی اسی طریقے سے حلال ہو جائیگا البتہ اگر غلام ہو تو سر کے بال

نکالنے کے ساتھ صرف تحلیل کی نیت کر لینے سے حلال ہو جائیگا اور بلحاظ احصار اون پر قضاء بھی نہیں ہے۔ اور جو شخص وقوف بعرفہ نہ کر سکے تو اس پر واجب ہے کہ طواف اور اگر سعی نہیں کیا ہے تو سعی کر کے حلال ہو جائے اور نیت تحلیل کی ساتھ سر کے بال بھی نکلے اور ایسے شخص پر قضائے فوری اور دم بھی واجب ہے جس کو حج قضاء میں زنج کرے۔

فصل اس بیان میں کہ اگر کوئی شخص احرام میں ترک واجب کرے یا فعل حرام کا ارتکاب تو

اوس پر کس قسم کا دم واجب ہو

سوال - دم کے اقسام کتنے ہیں اور اوس کے اسباب کیا ہیں ؟
جواب - جانا چاہئے کہ دم واجبہ حج و عمرہ میں چار قسم کے ہیں جن کے ایکس (۱) سبب ہیں (۱) پہلی قسم کو مرتب مقدر (۲) دوسری کو مرتب معدل (۳) تیسری کو مخیر معدل (۴) چوتھی کو مخیر مقدر کہتے ہیں۔ مرتب وہ ہے جس کو چھوڑ کر اوس کے بدل کی طرف منتقل ہونا صحیح و درست نہیں البتہ اگر مجبوری سے نہو سکے تو اوس صورت میں بدل کی طرف انتقال کیا جاسکتا ہے۔ اور مقدر وہ ہے جس کو چھوڑ کر کسی ایسی شئی کی طرف انتقال کرنا صحیح ہو جو اوس سے زاید یا کم نہو۔ معدل وہ ہے جس کو چھوڑ کر اوس کی قیمت شئی کی طرف انتقال کیا جائے۔ اور مخیر وہ ہے جس کو چھوڑ کر اوس کے قائم مقام کی طرف باوجود قدرت کے انتقال کیا جانا درست ہے۔

سوال - پہلی قسم اور اوس کے احکام و اسباب کیا ہیں ؟
جواب - پہلی قسم مرتب مقدر ہے اور اوس کے اسباب تو ہیں - (۱) تمتع

(۲) قرآن (۳) حج کا فوت ہونا (۴) میقات سے احرام نہ باندھنا (۵) مزدلفہ میں شبِ باشی نہ کرنا (۶) منیٰ میں شبِ باشی نہ کرنا (۷) تمام حجرات کی سنگساری نہ کرنا یا تین کنکریوں کی سنگساری چھوڑ دینا البتہ اگر تعداد معین میں سے ایک کنکری سے سنگساری نہ کرے تو ایک مذبح دینا ہوگا اور دو کنکریوں کے ترک کرنے میں دوم۔ (۸) طواف و داع نہ کرنا (۹) کسی نذر سنوں کے خلاف کرنا۔ مثلاً پیادہ چلنے کی نذر کر کے سوار ہو جانا الحاصل ان تمام اسباب میں سے ہر ایک سبب کیلئے ایک ایسی بکری دینی واجب ہے جو اضحیٰ میں کافی و مجزئی ہو سکے اگر یہ نہ ہو سکے تو حج میں تین دن اور بعد واپسی وطن میں سات یوم کے روزے رکھے۔ علامہ ابن المقرئ نے جو دماء حج میں مشہور نظم لکھی ہے انھوں نے بھی اسی قسم کو اول قرار دیا ہے۔

أَرْبَعَةُ دِمَاءٍ حَجٌّ مُحْصَرٌ أَوَّلُهَا الْمُرْتَبُ الْمَقْتَدَرُ
تَمْتَعٌ فَوْتٌ وَحَجٌّ مُفْرَئًا وَتَرْكُ رَحِيٍّ وَالمَبِيتِ مَبْنِيٍّ
وَتَرْكُ المِيقَاتِ وَالمَزْدِ أَوَّلُ لَمْ يُودَّعِ أَوْ كَشَيْتُ أَخْلَفَ
نَاذِرُهُ يَصُومُ إِنْ دَمًا فَقَدْ ثَلَاثَةٌ فِيهِ وَسَبْعًا فِي الْبَلَدِ

یعنی دماء حج کے اقسام چار ہیں جن میں سے پہلی قسم مرتب مقدر ہے جس کے حسب ذیل نوسبب ہیں (۱) تمتع کرے (۲) حج فوت جائے (۳) قرآن نہ کرے۔ (۴) سنگساری نہ کرے (۵) منیٰ میں شبِ باشی نہ کرے (۶) میقات سے احرام نہ باندھے (۷) مزدلفہ میں شبِ باشی نہ کرے (۸) طواف و داع نہ کرے (۹) نذر کر کے خلاف کرے۔ اگر ان اسباب میں سے کوئی ایک سبب صادر ہو جائے تو دوم واجب ہے اگر دم نہ سکے تو حج میں تین دن اور وطن میں سات یوم کے روزے رکھے۔

سوالی۔ قسم دوم کے اسباب و احکام کیا ہیں؟

جواب - دوسری قسم - مرتب مُعَدَّل - ہے اور اس کے اسباب دو ہیں (۱) اِحْصَاؤُ (۲) جَمَاعٌ مُّفْسَدٌ۔ سابق میں ذکر ہو چکا ہے کہ دم احصار ایسا ہو جو اضحیہ میں مجزی ہو سکے اگر ممکن نہ ہو تو بکری کی قیمت کا اناج تقسیم کرے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو جتنے مدہوں اتنی ہی تعداد کے روزے رکھے اگر دم کی تعداد میں کسر آجائے تو اس کسر کو کامل یوم شمار کرنا ہوگا۔ اور جماع مفسد کا دم بھی ایسا اونٹ ہے جو اضحیہ میں مجزی ہو سکے اگر میسر نہ آئے تو ایک گائے دینی ہوگی اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو سات بکریئیں اگر اس سے بھی عاجز ہو تو اونٹ کی قیمت کا اناج تقسیم کیا جائے اگر یہ بھی میسر نہ ہو تو جتنے مدہوں اتنے ہی روزے حسب تفصیل سابق رکھے کیونکہ روزوں کی تبعیض نہیں ہو سکتی ہے یہ قسم بھی ابن المقرئ کی نظم میں دوسری ہی قسم قرار دی گئی ہے۔

وَالثَّانِ تَرْتِيبٌ وَتَعْدِيلٌ وَرَدٌ
اِنْ لَمْ يَجِدْ قَوْمَهُ ثُمَّ اشْتَرَى
ثُمَّ لَعِزَّ عَدْلٌ ذَالِكُ صَوْمًا
اَعْنَى بِهِ عَنْ كُلِّ مَدٍّ يَوْمًا

یعنی دماء حج کی قسم دوم - مُرْتَبٌ مُّعَدَّلٌ - ہے جس کے سبب دو ہیں (۱) احصار یعنی حج سے روک دینے جانا (۲) جماع مفسد۔ اگر ان ہر دو اسباب میں سے کوئی ایک سبب پایا جائے تو دم واجب ہے اگر دم کی ادائیگی نہ ہو سکے تو اتنی ہی قیمت کا اناج فقراء کو بانٹا جائے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو جتنے مدہوں اتنے ہی روزے رکھے۔

سوال - قسم سوم اور اس کے اسباب و احکام کیا ہیں؟

جواب - تیسری قسم - خَيْرٌ مُّعَدَّلٌ - ہے اور اس کے اسباب دو ہیں (۱) شکار کرنا (۲) درختوں کو تلف کرنا پس اگر صید ایسا ہو جس کا مثل نلکا ہوتو

چوپایوں سے اوس کا مثل نکالا جائے یا اوس کی قیمت کر کے جو قیمت ہو اتنا اناج نکالے۔ یا ہر ہڈ کے بدلے حسب تفصیل سابق ایک روزہ رکھے اگر صید ایسا ہو جس کا مثل نہیں تو اوس کی بھی قیمت کر کے اناج نکالے یا ہر ہڈ کے عوض ایک ایک روزہ اگر بڑے درخت کو تلف کرے تو ایک گائے نکالنی ہوگی اور اگر بڑے درخت کے ساتویں حصے کے مانند ہو تو اوس میں ایک بکری ہے لیکن اس میں اتنا اختیار ہے کہ چاہے اوس کو ذبح کرے یا اوس کی قیمت کا اناج خیرات کرے یا حسب تقدیر روزے رکھے۔ اور اگر درخت بہت چھوٹا ہو یا گھاس کو ایسا تلف کر دے کہ وہ پھر نہ اُگے گا تو اوس کی قیمت دینی ہوگی یا بقدر قیمت اناج تقسیم کرے یا حسب تعداد مدون کے روزے رکھے یہ قسم بھی ابن المقرئ کی نظم میں تیسری قسم ہے

وَالثَّلَاثُ التَّخْيِيرُ وَالتَّعْدِيلُ فِي ۖ صَيْدٍ وَاشْجَارٍ بَلَا تَكْلِفُ
اِنْ شِدَّتْ فَادْفَعْ اَوْ فَعْدَلْ مِثْلًا ۖ عَدَلْتُ فِي قِيَمَةٍ مَا قَدَّمَا

یعنی دما رج کی قسم سوم۔ مخیر مُعَدَّل۔ ہے جس کے دو سبب ہیں (۱) آلف صید (۲) آلف شجر ہیں ان ہر دو سببوں میں سے ایک سبب پایا جائے تو مرتکب کو اختیار ہے کہ چاہے دم دیوے یا حسب قیمت اناج بانٹے۔

سوال۔ چوتھی قسم اور اوس کے اسباب و احکام کیا ہیں ؟

جواب۔ قسم چہارم۔ مخیر مُقَدَّر ہے اور اوس کے اسباب آٹھ ہیں۔ (۱) تین

باتیں سے زاید بال نکالنا۔ (۲) تین یا تین سے زاید ناخن ترشوانا۔ (۳) لباس پہننا

(۴) سر کو تیل لگانا۔ (۵) خوشبو لگانا۔ (۶) مقدمات جماع مثلاً بلا حائل کے شہوت سے

بوسہ لینا۔ (۷) تحلیس یعنی تحلل اول اور تحلل دوم کے درمیان وطی کرنا یا جماع مُفْسِد

کے بعد وطی کرنا۔ یعنی اگر تحلل اول کے بعد جماع کرے تو رج فاسد ہو جائیگا اور اسی

فاسد شدہ حج کو تمام کرنا لازم ہے مگر اسی اثنا میں اگر پھر جماع کرے تو دم

لازم ہے۔ (۸) فاسد شدہ حج کے تمام کرنے سے پہلے وطی کرنا۔ ان آٹھوں اسباب میں اختیار ہے کہ چاہے ایک بکری بشرط سابق ذبح کریں یا تین صاع اناج چھ مسکینوں کو دیوں۔ ہر مسکین کو نصف صاع یا تین یوم کے روزے رکھے۔ اگر صرف ایک ناخن یا ایک بال نکالا جائے تو صرف ایک مداناج نکالنا یا ایک ہی روزہ رکھنا ہوگا اور دو بال یا دو ناخنوں میں دو مدیا دو روزے رکھیں یہ قسم بھی ابن المقریٰ کی نظم میں جو بھی قسم ہی ہے۔

وَخَيْرٌ وَقَدَّارٌ فِي الرَّابِعِ	إِنْ شِيتَ فَادِّحْ أَوْ فِدَا صُحِّ
لِلشَّخْصِ نَصْفٌ أَوْ فِصْمٌ ثَلَاثَا	تَحْتِ مَا اجْتَنَّتْهُ اجْتَنَّا ثَا
فِي الْحَلَقِ وَالْقَلَمِ وَلِبْسٍ دُهْنِ	طَبِيبٌ تَقْبِيلٌ وَوِطْءٌ شُحْنِ
أَوْ بَيْنَ تَحْلِيلِي ذَوِي أَحْرَامِ	هَذِي دِمَاءُ الْحَجِّ بِالسِّتَامِ

یعنی دما حج کی قسم چارم مخیر مقدر ہے جس کے اسباب مذکورہ آٹھ ہیں جن کے مرتکب کو اختیار ہے کہ چاہے دُم ذبح کرے یا تین صاع نجاب فی کس نصف صاع چھ مسکینوں کو دیوے یا تین روزے رکھے۔ اگر اس نظم کو ازبر یاد کر لیا جائے تو حفظاً مطلب میں چنداں سہولت ہوگی۔

سوال۔ کیا حج و عمرہ کے دما میں یہ معتبر ہے کہ وہ ایسے ہوں جو اضحیہ میں مجزی ہو سکیں اور اناج ایسا ہو جو فطرے میں مجزی ہو سکے یا نہیں؟

جواب۔ جانتا چلے کہ حج و عمرے کے دما میں یہ ضرور معتبر ہے کہ وہ ایسے ہوں جو اضحیہ کے لئے مجزی ہو سکتے ہیں البتہ اگر صید ایسا ہو جس کا میشل مل سکتا ہے تو اس میں صرف مماثلت ہی معتبر ہے اور اگر اناج دیا جائے تو اس میں بھی معتبر ہے کہ وہ ایسا ہو جو فطرے میں دیا جاسکے۔ اور دما حج و عمرہ کا ذبح کرنا یا اناج دینا سوگند حرم محترم کے دوسرے مواضع میں جائز نہیں۔ اور دُم یا اس کا بدل مالی تین یا

تین سے زائد حرم کے مسکینوں کو دیا جائے البتہ دم تخفیر و تقدیر میں جو اناج دیا جاسکتا ہے وہ اور دم احصار کا حرم کو بھیجنا واجب نہیں بلکہ واجب یہ ہے کہ اوس کے موضع احصار میں ہی فسخ کر کے وہیں کے مساکین پر تقسیم کر دے۔ اسی طرح اگر ذبیحہ میسر نہ آئے تو اوس کے بدلے اناج بھی وہیں نکالے۔ دم جُبرِ ان یعنی تلافی کے لئے جو جو خون بہایا جائے اوس کو بوقت اضحیٰ ہی فسخ کرنا مختص نہیں ہے البتہ دم ہدی کا بوقت اضحیٰ فسخ کرنا مسنون اور مخصوص ہے۔ دم ہدی وہ ہے جس کو محرم خداوند عالم کے اتقرب اور اوس کی رضا جوئی کے لئے روا نہ کرے خواہ وہ تطوعاً ہو یا نذر کی وجہ سے واجب۔ نیز مذکورہ اسباب میں سے کسی سبب کی وجہ سے اگر کسی پر صوم واجب ہو تو اوس کے لئے جائز ہے کہ جب وہ روزے رکھنے میں مخیر ہو یا عاجز ہو تو جہاں چاہے روزے رکھے خواہ حرم ہو یا غیر حرم لیکن جن روزوں کی تاخیر واجب نہیں جیسا کہ قسم اول مرتبہ مقدم میں سات یوم کے روزے ہیں تو ان کو حرم ہی میں رکھنا افضل و اولیٰ ہے۔ کتبۃ اللہ شریف کی تعمیر چونکہ متعدد بار ہوئی ہے جس کو بعض فضلاء نے ایک نظم میں جمع کی ہے جس کا ذکر کیا جانا مناسبت مقام کا لحاظ کرتے خالی از فائدہ نہیں ہو اس لئے ذکر کیا جاتا ہے۔

بنی بیت رب العرش عشر فخذم
و شیت و ابراہیم ثم عمالقہ
و عبد اللہ ابن الزبیر بنی کذا
ملائکۃ اللہ الکرام و آدم
قصی قریش قبل ہذین جبرہم
بناءً للجاج و هذا ممتہ

یعنی بیت اللہ کی تعمیر دس لوگوں نے کی ہے جن کی تعداد یہ ہے (۱) ملائکہ

(۲) آدم علیہ السلام (۳) شیت علیہ السلام (۴) ابراہیم علیہ السلام (۵) قوم عالقہ

(۶) قبیلہ جبرہم (۷) قصی (۸) قریش (۹) عبد اللہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہما (۱۰)

حجاج ابن یوسف اسی آخر الذکر کی تعمیر فی زمانہ موجود ہے۔

فصل آن سرور کا ثنا فخر موجود احقر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار انور کی زیارت کے بیان میں

سوال۔ آنحضرت صلعم کی قبر انور کی زیارت کر نیک شریع میں کیا حکم ہے ؟
جواب۔ آن سرور دو عالم روحی فداہ کے مزار اطہر کی زیارت کرنا ہر مسلمان
مرد بلکہ عورتوں کے لئے بھی مسنون ہے خواہ حاجی یا مُعْتَمِر ہوں یا نہوں بلکہ بعض
علماء کا قول ہے کہ وہ واجب ہے کیوں نہ ہو احادیث میں وارد ہے مَنْ حَجَّ دَلِمَا
بِزِرْنِي فَقَدْ جَفَانِي أَوْ كَمَا قَالُوا یعنی جو شخص حج کر کے میری زیارت نہ کرے
تو اوس نے مجھ سے روگردانی کی دوسری حدیث ہے مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ
شَفَاعَتِي أَوْ كَمَا قَالُوا یعنی جو شخص میری قبر کی زیارت کرے تو پس واجب ہوگی
اوس کے لئے میری شفاعت۔ پس حج کرنے والے کے لئے بہتر یہ ہے کہ اگر وہ
مدینہ منورہ سے گزرے یا مکہ معظمہ کو ایسی حالت میں پہنچے کہ وقت وسیع ہو
اور اسباب بھی متوفرو میسر ہوں تو روضہ اطہر کی زیارت سے ہی پہلے مشرف
ہو جائے والا حج سے فارغ ہونے کے بعد شرف زیارت سے سعادت حاصل
کرے۔ نیز مسنون ہے کہ مدینہ منورہ اور اوس کے حرم محترم میں داخل ہوتے
وقت غسل کر لیا جائے اَللّٰهُمَّ بَلِّغْنَا حَجَّ بَيْتِكَ الْكَوْثَمِ وَشَرَّفْنَا بِزِيَارَةِ قَبْرِ النَّبِيِّ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

فصل حج و عمرہ میں حلالہ یا اجارہ کے احکام کے بیان میں

جاننا چاہئے کہ حج و عمرہ میں جو نائب بنایا جاتا ہے وہ یا تو قریب مرگ عاجز و بیمار کی طرف سے ہوگا یا میت کے وصی کی طرف سے یا اگر میت کا وصی نہ ہو تو اوس کے وارث کے جانب سے ہوگا۔ اور اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو تو حاکم کے جانب سے ہوگا اور جب میت بھرت کیلئے اپنی زندگی سے ہی کچھ مال مقرر نہ کر دے تو وصی کو لازم ہے کہ وارث سے اجازت حاصل کر لے کیونکہ وارث کو اجرت مناسک کی ادائیگی اپنے مال سے بھی کرنے کا حق حاصل ہے۔ اگر وارث موجود نہ ہو یا غائب ہو تو وارث کا اختیار حاکم کو رہے گا۔ مخفی مباد کہ حج اسلام راس المال سے کر دیا جائے گا اور میت پر جو کچھ دین ہو اوس پر بھی مقدم کیا جائیگا حتیٰ کہ اگر کسی صاحبِ بداد کا انتقال ہو جائے اور وہ حج اسلام ادا نہیں کیا ہے تو جب تک کہ حج و عمرے کا انتظام نہ کیا جائے اور وہ مقرر کیا ہوا شخص حج سے حلال یعنی فارغ نہ ہو جائے اور عمرے کے جملہ ارکان تمام نہ کر دیوے تب تک اوس نہ کہ میں سے کسی وارث یا قرضدار یا مؤویٰ نہ کو کچھ بھی دینا جائز نہیں ہے نیز حج میں اجارت بھی دو قسم کی ہوتی ہے (۱) عینیہ (۲) ذمّیہ۔

سوال۔ اجارت عینیہ کس طرح حاصل ہوتی ہے؟

جواب۔ اگر نائب بنانے والا معصوب یعنی عاجز و معذور ہو تو اوس کو یوں کہنی چاہیے **اَسْتَاجِرُكَ لِتَحَجَّ عَنِّي بِكَذَا** اور اگر نائب بنانے والا وارث ہو تو وہ یوں کہے **اَسْتَاجِرُكَ لِتَحَجَّ عَنِّي مِثْلَكَ** اور اگر نائب بنانے والا اجنبی ہو تو اس طرح کہے **اَسْتَاجِرُكَ لِتَحَجَّ عَنِّي فُلَانٍ بِكَذَا** اس کے بعد **اَجِيرُ قَدِلْتُ** کہے تو کافی و وافی ہے۔

سوال۔ اجارت عینیہ کے شرائط کتنے ہیں؟

جواب۔ اجارت عینیہ کے چودہ شرائط ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ

اجیر خود بنفسہ مناسک حج ادا کرے (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ اجرت لینے کے بعد جن برسوں میں حج کی ادائیگی ممکن ہو ان میں سے سال اول کی تعیین کر دیجئے اگر بلا تعیین مطلق رکھے تو بھی انہیں ممکنہ برسوں میں سے سال اول ہی مراد ہوگا (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ اجارت کا عقد ایسے وقت میں کیا جائے جبکہ اوس بلدے کے لوگ حج کو جانے کی تیاری میں ہوں تاکہ اجیر بھی اپنی تیاری میں مشغول ہو جائے۔ البتہ عمرے میں تو سال بھر جب چاہیں اجیر بنا سکتے ہیں (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ مستاجر شخص اجیر پر تاخیر عمل کی شرط نہ لگائے (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ اجیر اجارت سے پہلے ہی سے کام انجام دینے پر قادر ہو (۶) چھٹویں شرط یہ ہے کہ عقد اجارت کے بعد حج کے پانے کے لئے وقت وسیع ہو اگر وسعت وقت کے خیال سے عقد اجارہ کر لیا جائے اور بعد میں اوس کے خلاف ہو یعنی ادراک حج کیلئے وقت ممکن نہ ہو تو عقد اجارہ صحیح نہیں ہوگا (۷) ساتویں شرط یہ ہے کہ اجیر اپنا حج مفروض ادا کر چکا ہو (۸) آٹھویں شرط یہ ہے کہ اجیر کو جس قسم کے حج کی ادائیگی کے لئے اجرت دی گئی ہو اوس کے خلاف نہ کرے مثلاً اگر قرآن یا تمتع کے بدلے افراد کر دیوے یا افراد کے بدلے تمتع کر دے تو صرف عمرے کی اجرت فسخ ہو جائیگی اور اگر قرآن کے بدلے تمتع کر دیوے تو حج کی اجارت فسخ ہو جائیگی اور اگر افراد کے بدلے قرآن کر دیوے تو حج و عمرہ دونوں کی اجارت فسخ ہو جائیگی (۹) نویں شرط یہ ہے کہ اجیر اپنے مُتکاب (یعنی حج و عمرہ کو) فاسد نہ کر دے اگر کسی امر مفید کا ارتکاب کرے تو اجارت فسخ ہو جائیگی (۱۰) دسویں شرط یہ ہے کہ اجیر کے لئے جس پہلے سال میں احرام حج ممکن ہو اوس سال سے تاخیر نہ کرے (۱۱) گیارھویں شرط یہ ہے کہ حج و عمرہ کے ارکان بالتمام ادا ہونے تک اجیر زندہ رہے (۱۲) بارھویں شرط یہ ہے کہ اجیر ہر احصار ہونے پائے یعنی

کہیں راستے میں نہ روک دیا جائے جس کی وجہ سے اس کو حلال ہو جانا پڑے (۱۳) تیرھویں شرط یہ ہے کہ حج فوت نہ ہو جائے اگر اجیر کو حج نہ ملے تو اجارت باطل ہو جائیگی (۱۴) چودھویں شرط یہ ہے کہ اجیر کو اگر حج کیلئے اجرت دی گئی ہے تو وہ قوف بعرفہ کے پہلے اس کی تذکرے اور اگر عمرے کے لئے اجیر بنایا گیا ہے تو قبل طواف کرنے کے اس کی تذکرے ورنہ ہر دو صورتوں میں اجارت فسخ ہو جائیگی۔

سوال - اجارتِ ذمیۃ کس طرح حاصل ہوگی۔

جواب - الزمت ذمتك حجة لی (اولمورثی) او لفلان (بکذا کہنے سے حاصل ہوگی یعنی میں نے تیرے ذمہ لازم کر دیا کہ میرے لئے یا میرے مورث کیلئے اتنے مال کے عوض حج کر دے۔ اجیر قَدِّلت کہے اجارتِ ذمیہ اجارتِ عین سے شرائط وغیرہ میں غیر ہے یعنی اجازتِ عین میں جو شرائط مذکور ہوئے ہیں وہ اس میں مشروط نہیں پس اجارتِ ذمیہ کے اجیر کو اختیار ہے کہ چاہے خود بنفسہ ادائی حج کرے یا بلا عذر دوسرے کو اپنا نائب بنائے اور اپنے نائب کو کچھ دیکر بقیہ مال خود لے لیوے لیکن اجارتِ ذمیہ میں صرف عادل شخص کو ہی نائب بنانا درست ہے۔

سوال - اجارتِ ذمیہ کے شروطِ صحت کتنے ہیں؟

جواب - دو ہیں پہلی شرط حُلُولِ اجرت ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اجرت مجلس عقد میں ہی دی جائے۔

سوال - اجارتِ عینیہ اور ذمیہ کے عام شرائط صحت کتنے ہیں؟

جواب - (۱۴) چودہ ہیں (۱) پہلی شرط یہ ہے کہ متعاقدین اعمالِ نسک کے ارکان و اجبات اور سنن کو بوقتِ عقد جانتے ہوں (۲) جس شخص کے لئے اجیر بنایا گیا ہو اسی کیلئے ادائی نسک کا ارادہ کرنا پس عقدِ اجارت اور احرام

کے وقت اس قسم کی ایک گونہ تعیین کر لینی ضروری ہے (۳) اجرت معلوم معین ہو جیسے بیع میں علم ثمن مشروط ہے (۴) بائع و مشتری میں جو جو باتیں مشروط ہیں وہ اجیر و مستاجر دونوں میں پائی جائیں مثلاً رشید ہوں غیر نکرہ ہوں دیوانے نہوں وغیرہ وغیرہ البتہ جو صورتوں کی وہاں استثناء کی گئی ہے مثلاً جو شخص خود تعدی کر کے نشہ کرے اگرچہ کہ وہ غیر مکلف ہو مگر اس کی بیع درست صحیح ہو لیکن اس کا دوسروں کی جانب سے حج کرنا درست نہیں ہو (۵) حج مفروض میں اگرچہ کہ وہ حج قضاء یا نذر کیوں نہ ہو خصوصیت سے اجیر حر اور بائع ہونا مشروط ہے البتہ ذکوریت کی شرط نہیں (۶) جس کی جانب سے حج کیا جائیگا وہ میت ہو یا عاقل ہو مگر حج کی اجازت دیکھا ہو (۷) یہ بیان کر دینا کہ حج آیا افراد ہی یا کوئی دوسری قسم کا ہے جب کہ وہ حج و عمرہ ہر دو کے لئے یا مطلقاً مناسک حج کی ادائی کے لئے اجیر بنایا گیا ہو اگر مبہم چھوڑ دیا جائے تو حج باطل ہو جائیگا لیکن مستاجر کو تو اجرت مثل دینی ہوگی (۸) اجیر پر یہ شرط نہ لگائی جائے کہ وہ بلا احرام کے میقات سے تجاوز کرے (۹) اجیر خواہ ظاہری اعتبار سے کیوں نہیں عادل ہو لیکن اگر مؤسی یا معسوب خود باوجود اس کی حالت سے واقف ہو نیکی مقرر کریں تو ایسی صورت میں اس کا عدل ہونا مشروط نہیں (۱۰) جس نسک کی ادائی کے لئے اجیر کو اجرت دی گئی ہے وہ ایسی ہو جو مستاجر کے ذمہ واجب الادا اور مطلوب ہو ورنہ اجارت باطل ہو جائیگی (۱۱) شخص معسوب یعنی عاجز اور مکہ کے درمیان مسافت قصر یا اس سے زائد فاصلہ ہو اگر مسافت قصر سے کمتر فاصلہ ہو تو نائب بنانا جائز نہیں جب اس کا انتقال ہو جائے تو تب اس کے جانب سے حج کروایا جائیگا (۱۲) اگر حج مفروض نہیں بلکہ تطوع ہو تو اس کی ادائی کے لئے میت وصیت کرنا مشروط ہو (۱۳) محض

خود تکلف حج کر کے اپنے اجیر کیساتھ عرفہ میں حاضر نہ ہو ورنہ اجارت فسخ اور حج اجیر کا ہو جائیگا اور وہ اجرت کا بھی مستحق ہوگا (۱۲) معصوب اپنے عذر سے چگا ہو جائے ورنہ حج اجیر کا ہوگا لیکن اس صورت میں اجیر اجرت کا مستحق نہیں ہوگا۔ پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اجارت عینہ کے (۲۸) اٹھائیس شروط ہیں اور اجارت ذمیہ کے (۱۶) سولہ۔

لیکن ان سرور کائنات علیہ ازکی الصلوٰات والتحیات کے روضہ اطہر کی زیارت کے لئے اجارت درست نہیں جب تک کہ اوس کو ضبط تحریر نہ کر لیا جائے مثلاً کاغذ پر لکھ دیا جائے البتہ آنحضرت صلعم کے دربار پر فتوح میں سلام عرض کرنے کے لئے اجارت بغیر کسی قید کے درست ہی الحاصل اجیر اگر یہ کہے کہ میں نے جس شخص کیلئے اجیر بنایا گیا تھا اوس کے جانب سے حج کر چکا ہوں تو اس کا دعویٰ بلا کسی بینہ اور بغیر حلف کرنے کے مقبول ہوگا لیکن اگر یہ ثابت ہو جائے کہ عرفہ کے دن ایسے مقام پر تھا جہاں سے عادی عرفہ کو پہنچنا ناممکن ہو تو ایسی صورت میں اس کا دعویٰ مقبول نہیں ہوگا۔

سوال - حج و عمرے میں جہالہ کے احکام کیا ہیں ؟

جواب - اجارت اور جہالت کے احکام ایک ہی ہیں لیکن چند ذیلی امور

میں جہالہ اجارہ سے جدا ہے مثلاً جہالہ غل مجہول پر جائز ہے اور غیر معین کے ساتھ صحیح ہو اور طرفین سے جائز ہے اور جہالہ میں کام کر نیوالا کام کرنے کے بعد محفل یعنی اجرت کا مستحق ہوگا پس اگر عامل ادائی مناسک کے اثناء میں انتقال کر جائے تو اجرت کا مستحق نہیں ہوگا و نیز یہ بھی فرق ہے کہ جہالتہ کام کر نیوالا اگر یہ کہے کہ میں جس کے جانب سے حج کرنے کیلئے جہیل گردانا گیا تھا یعنی مقرر کیا گیا تھا وہ ادا کر چکا ہوں تو بغیر بینہ کے وہ مصدق نہیں ہوگا ورنہ مجاہل ہے

حلف کرے کہ اوس کو یہ علم نہیں رہی کہ جیل نے اوس کے جانب سے حج یا عمرہ کیا ہے
مطلب یہ ہے کہ وہ یہ ثبوت دیوے کہ اوس معین سال میں موقوف حج میں حاضر
تھا یہ مراد نہیں ہے کہ وہ حاضر ہو کر فلاں کے جانب سے حج ادا کیا ہے کیونکہ اس
قسم کا علم تو خاص دسی کو ہو گا جہالہ کے بھی دو قسم ہیں (۱) عینیہ مثلاً جاعتک لتج عنی او عن فلان
بلذا کہنا (۲) ذمیہ مثلاً الزممت ذمتک لتحصیل حجة لی او لفلان بکذا کہنا
الحاصل جہالہ کے ہر دو اقسام میں عال قیلْتُ کہنے کی ضرورت نہیں ہر اگرچہ کہ
اوس کو عین کیوں نہ کر دے۔ نیز جو باتیں اجارت عینیہ میں بیان ماسبق کے
سوائے مشروط تھے وہی جہالہ عینیہ میں بھی مشروط ہیں اور جو باتیں اجارت
ذمیہ میں ماسبق کے سوائے مشروط تھے وہی جہالہ ذمیہ میں بھی مشروط ہیں۔
لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مبارک پر ٹھہرنے کیلئے جہالہ صحیح اور درست
نہیں ہو البتہ آن دربار پر فتوح میں دعا و کرنے کے لئے جہالہ درست ہو خواہ
دعا و مجہول بھی ہو تو مضر نہیں قائل۔

فصل اضحیہ یعنی قربانی کے بیان میں

سوال۔ شریعت میں اضحیہ کا کیا حکم ہے؟
جواب۔ شریعت میں اضحیہ سنتِ موکدہ ہے لیکن اوس کی نذر کرنے سے
واجب ہو جاتا ہے نیز هذه الضحیة یا جعلتها اضحیة (یعنی یہ اضحیہ ہو یا میں نے
اس کو اضحیہ گردانا) کہنے سے بھی واجب ہو جاتا ہے۔ اضحیہ میں اذلی بقر غنم
کے سوائے دیگر جانور مجزی اور کافی نہیں ہیں لیکن سب میں افضل اونٹ
ہے پھر گائے پھر بھیڑ پھر قسم جھیلی اور سات بھیڑوں کا اضحیہ ایک اونٹ سے
افضل ہے۔ اور افضل ترین قربانی باعتبار رنگ کے سپید رنگ کی ہے پھر

زرد رنگ کی پھر عفر، یعنی خاکستر رنگ کی پھر سُرخ رنگ کی پھر کُلقا، یعنی جس کا بعض حصہ سپید ہو اور بعض سیاہ پھر سیاہ رنگ کی۔

سوال۔ اضحیہ کے شروط صحت کیا ہیں؟

جواب۔ اضحیہ کے شرائط صحت یہ ہیں کہ اگر قربانی اونٹ کی ہو تو کامل پانچ سال کا ہونا چاہیے اور اگر گائے، بیل، بھینس یا معز یعنی چھیلی کی قسم ہو تو کامل دو سال کی ہونی چاہیے اور بھیڑ ہو تو پورے ایک سال کا ہو اگر چھیکہ اوس کے ثنایا یعنی لگے دانت نہ گرے ہوں اور اگر گر گئے ہیں تو شرط یہ ہے کہ چھ ماہ کے بعد گر گئے ہوں خواہ ایسی حالت میں اوس کی عمر ایک سال کی ہو و نیز قسم معزیں بھی اگر ایک سال کے بعد دانت گر جائیں تو وہ بھی مجزی ہو سکتی ہے۔ نیز قربانی کے جانور کو تھوڑی بھی خاکش نہ ہو اور نہ زیادہ لنگ ہو اور نہ زیادہ لاغر ہو اور نہ دیوانہ ہو نہ اندھانہ کا نا نہ ایسا بیمار ہو کہ بیماری کی وجہ سے اوس کا گوشت خراب ہو جائے اور اوس کے کان یا زبان یا تھن یا کوٹھے کا تھوڑا بھی حصہ نکالا ہو انہو اور اوس کے بڑے اعضا مثلاً ران میں سے بھی کچھ حصہ نہ نکالا ہو اور سب دانتیں بھی گر نہ گئے ہوں۔ اور محترمہ علیہ قول کے لحاظ کرتے گا بن بھی نہونا چاہئے۔ اور فسخ کرتے وقت یا اس سے پیشتر اضحیہ کی نیت کر لینا بھی مشروط ہے۔ اضحیہ یعنی قربانی کا وقت یوم نحر طلوع آفتاب کے بعد بمقدار دو رکعت نماز اور دو خطبوں کا وقت گزرنے کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور آخر ایام تشریق یعنی تیرہ ذی الحجہ کے غروب آفتاب تک رہتا ہے۔ اور اضحیہ تطوع یعنی مسنون قربانی کے گوشت میں کچا اور معتد بہ مقدار میں مثلاً ایک رطل (تقریباً نصف سیر) خیرات کرنا واجب ہے لیکن اُس میں سو تھوڑا بھی فروخت کرنا قطعاً جائز نہیں۔ اور اگر مستزددہ یعنی فسخ اضحیہ ہو تو سب کا سب خیرات کر دینا واجب ہے۔ نیز قربانی کر نیوالا

پہلی ذبح سے قربانی کرنے تک اپنے ناخن یا بال وغیرہ نکالنا مکروہ ہے۔ اضمحیہ میں مسنون ہے کہ ہر شخص اپنا اضمحیہ خود ذبح کرے اگر عمر لگی ہو ذبح نہیں کر سکتا ہو تو کسی دوسرے ذبح کروائے مگر خود بھی بوقت ذبح حاضر رہے اور تسمیہ سے پہلے اور اوس کے بعد تین بار اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کہے پھر آنحضرت صلعم پر درود بھیج کر اللہم ہذا مِنْكَ وَإِلَيْكَ فَتَقَبَّلْ مِنِّي کہے۔

فصل عقیقہ کے بیان میں

سوال۔ عقیقہ کا شریعت میں کیا حکم ہے؟

جواب۔ عقیقہ کرنا سنت مؤکدہ ہے جس شخص پر بحالت فقر و تنگدستی بھی اپنی جس اولاد کا نفقہ اوس پر لازم ہو اگر ہو سکے تو مسنون ہے کہ اندرون مدت نفاس اوس کا عقیقہ کرے۔ اور عقیقہ کا وقت ولادت سے بلوغ تک ہے اور اگر اس مدت تک بھی نہیں کیا گیا ہو تو ایسے شخص کیلئے اپنا عقیقہ کر لینا سنت ہے۔ عقیقہ بھی مثل اضمحیہ کے ہے لیکن جو معتد بہ کچے گوشت کا خیرات کرنا اضمحیہ واجب تھا وہ حقیقہ میں واجب نہیں ہے الحاصل ولادت کے ساتویں روز عقیقہ کرنا افضل ہے اگر نہ ہو سکے تو چودھویں دن کریں اگر اس دن بھی نہ ہو سکے تو اکیسویں دن کریں اگر ان تواریخ میں نہ ہو سکے تو اس طرح ہفتوں کے دوہر پر کرنا چاہیے۔ عقیقہ میں کمتر ایک بکری ہونی چاہئے۔ لڑکے کا کمتر عقیقہ کاملہ دو بکریاں ہیں اور لڑکیوں کے لئے ایک بکری نیز عقیقہ کا گوشت کسی میٹھے کے ساتھ پخت کر لینا اور اوس کے استخوان نہ توڑنا بھی مسنون ہے۔ نیز پکا ہوا گوشت اوس کے مرق کیساتھ فقراء کے پاس بھیج دینا اون کو بلا کر کھلانے سے افضل ہے۔ اور ساتویں دن بعد ذبح کے بچے کے بال منڈوا کر اوس کے ہم وزن سونا خیرات

کرنا سنت ہی سونے کے بعد چاندی کا درجہ ہے اور اُسی ساتویں روز نام رکھنا بھی منوں ہے لیکن ذبح کرنے سے پیشتر نام رکھنا چاہئے۔ اور بچے کا سر اس خون سے آلودہ کرنا مکروہ ہے البتہ زعفران سے سر کو ملخ کرنا اور اس کے سیدھے کان میں اذان کہنا اور بائیں میں اقامت کہنا بھی سنت ہی نیز کھجور یا کوئی میٹھی چیز ولادت کے وقت چٹانا بھی منون ہے۔

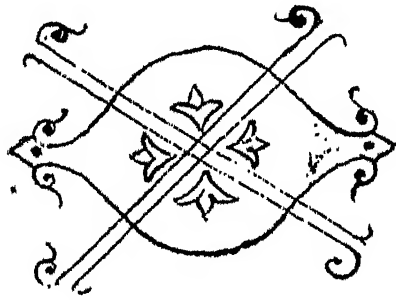
فصل بالوں وغیرہ کے متعلق چند محرمات وغیرہ کے

بیان میں

سوال۔ بالوں کے متعلق کیا امور حرام ہیں؟

جواب۔ ہاں سپید بالوں کو خضاب لگانا حرام ہے۔ البتہ اگر جہاد کا موقع ہو تو دشمن کی ترہیب کیلئے خضاب لگانا جائز ہے۔ نیز چٹا لگانا اور دانتوں میں سائیں کرنا اور گونڈا لگانا اور بلا ضرورت مرد ہیندی لگانا بھی حرام ہے۔ نیز جس شخص کو اپنے سر کا سنوارنا ثقیل اور دشوار ہو تو منڈوانے میں کوئی حرج نہیں اور جو شخص آسانی سے سنوار سکتا ہو تو اس کے بال رکھنے میں حرج نہیں۔ مرد آدمی کا صرف حج ہی میں سر منڈانا منون ہے۔ اور جس شخص کو سر نہ منڈوانے سے تکلیف مشقت ہو تو اس کو بھی بال نکال دینا منون ہے۔ نیز بچہ تولد ہونے کے بعد اور کافر مسلمان ہوتے ہی سر کے بال نکلوادینا سنت ہے۔ ڈاڑھی صفایا کرنے میں متعطلیہ قول ہے کہ وہ مکروہ تحریمی (کذا فی الروضۃ) اور ایک قول میں حرام ہے و نیز اپنی اولاد کے اچھے نامیں رکھنا بھی منون ہے۔ سب ناموں میں افضل بہتر نام عبد اللہ ہے اس کے بعد عبد الرحمن اور اس کے بعد محمد حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے اپنے لڑکے کا نام محمد رکھ کر فرمایا کہ سب ناموں میں محبوب تر نام میں نے رکھا ہے۔

جب کبھی لڑکے کا نام محمد رکھا جائے تو آنحضرت صلعم کا چونکہ وہ ہمنام ہو جائیگا اس لئے
 اوس کی حرمت اور تعظیم برتاؤ میں کرنی چاہئے کیونکہ احادیث میں وارد ہے کہ جب
 تم محمد نام رکھو تو اوس کو مار پیٹ اور برتاؤ میں اوس کی بے حرمتی نہ کرو۔



ضمیمہ

باب ششم

نکاح کے بیان میں

سوال - نکاح کے معنی کیا ہیں اور اُس کا شریعت میں کیا حکم ہے؟
 جواب - تحفۃ المحتاج میں علامہ شہاب الدین ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ بعض ارباب لغت نے بیان کیا ہے کہ نکاح کے تقریباً دو ٹکڑے چالیس نام ہیں اور لغت میں نکاح کے معنی ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ ضم کرنے کے ہیں نیز لغت میں نکاح کے معنی وطی کرنا بھی ہیں اور شریعت میں نکاح ایسے عقد کو کہتے ہیں جس کے مقررہ الفاظ کہنے سے وطی جائز ہو جاتی ہے۔ بہر حال جس شخص کو نکاح کی خواہش ہو اور ہمبستری کی شہوت ہو اور نفقہ و لباس اور ہر کی قدرت رکھتا ہو تو اوس کے لئے نکاح کر لینا مستحب ہے ارشاد نبوی ہے۔ اے لوگو تم میں سے جو شخص ہمبستری کی قدرت رکھتا ہو تو اوس کو چاہئے کہ نکاح کر لے۔ کیونکہ اس سے آدمی گناہ سے بچتا ہے اور نسل بڑھتی ہے اور فائز ہو اطفال لکھ کا مصداق بنتا ہے۔ اور جو شخص باوجود شہوت کے نکاح کی استطاعت نہیں رکھتا ہو تو اوس کے لئے ترک نکاح مستحب ہے روزے رکھنا اپنی شہوت کم کر دے۔

ارشاد باری ہے وَلَيْسْتَ تَغْفِرُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ تَكَافُؤًا حَتَّى يَخِذُوا بِاللَّهِ مَرْفُضًا
یعنی جو لوگ نکاح نہیں کر سکتے ہیں وہ عفت اور پاکدامنی کو کام میں لائیں۔ اگر
نکاح کی شہوت کے باوجود استطاعت نہیں رکھتا ہے مگر شہوت اس قدر
غالب ہو کہ گناہ میں پڑنے کا خوف ہو تو بعض علماء کہتے ہیں ایسا شخص بھی نکاح کرنا
مستحب ہے کیونکہ ارشاد باری ہے اِنْ يَكُونَا فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ فِيْضْلِهِ یعنی اگر وہ
فقیر ہیں تو اللہ ان کو اپنے فضل و کرم سے غنی بنا سکتا ہے۔ اور جو شخص شہوت
نہیں رکھتا ہے اور نہ نفقہ وغیرہ پر قادر ہے تو اوس کے حق میں نکاح کرنا مکروہ
ہے۔ البتہ اگر شہوت نہیں رکھتا ہے مگر نان و نفقہ پر قادر ہے تو ایسے شخص کیلئے
نکاح کرنا مکروہ نہیں ہے۔

سوال۔ نکاح کرنیوالے کیلئے کیا چیزیں مستحب ہیں؟

جواب۔ نکاح کرنے والے کے لئے مستحب ہے کہ باکرہ اور دیاندار عورت سے
نکاح کرے اور وہ عورت مجھولۃ النسب نہ ہو۔ جس عورت سے نکاح کرنا ارادہ
ہو اطمینان قلب کے لئے اوس کو دیکھ لینا سنت ہے مگر اوس کے چہرے اور ہتھیلیوں
کے سوائے کچھ نہ دیکھے۔ البتہ زوج اپنی زوجہ کا سارا بدن دیکھ سکتا ہے اور ضرورت
کے وقت اجنبی آدمی اجنبی عورت کو دیکھنا اور چھونا جائز ہے جیسے علاج کیلئے
باضہ یا سنگھی لگانے کے لئے مگر مانع خلوت اسباب عورت کے محارم یا قریبی
رشتہ دار کا موجود ہونا شرط ہے نیز کسی معاملے کے لئے جیسے بیع و بشر یا شہادت
کے لئے اجنبیہ کا بعد ضرورت بدن دیکھنا بھی جائز ہے۔ اہ تحفۃ المحتمل جلد ۴

فصل پیام بھیجنے کے بیان میں

سوال۔ کس عورت کو پیام دینا جائز ہے؟

جواب - جو عورت کسی کے نکاح یا عدت میں نہو اوس کو پیام بھیجنا جائز ہے اور جو عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو تو اوس کو اندرون مدت کنایتہ بھی پیام بھیجنا جائز نہیں۔ اور جو عورت عدت میں ہو اوس کو صراحۃً پیام دینا جائز نہیں ہے البتہ جو عورت عدت و فوات میں ہو باطلاق بائن کی عدت میں ہو تو اوس کو کنایتہ پیام دینا جائز ہے۔ اور جب ایک شخص کا پیام منظور ہو جائے تو اوس پر اپنا پیام بھیجنا حرام ہے۔ البتہ اگر وہ شخص جس کا پیام قبول کیا گیا ہے اجازت دے تو حرام نہیں ہے۔ اور جو شخص پیام دیا ہو اوس کی نسبت کسی واقف کار سے اگر مشورہ لیا جائے تو واجب ہو کہ نہایت سچائی اور احتیاط کے ساتھ بلا کم و بیشی خاطر کے عیوب اور برائیاں بیان کر دے جائیں۔

سوال - کن ایام میں نکاح کرنا سنت ہے ؟

جواب - منون ہے کہ عقد ماہ شوال میں کیا جائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محبوب تر زوجہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عقد بھی ماہ شوال میں ہوا ہے۔ نیز روز جمعہ بھی منون ہے۔ اور صبح کے وقت عقد باندھنا اور خصوصیت سے مسجد میں باندھنا بھی سنت ہے۔ ۱۵ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل ارکان نکاح کے بیان میں

سوال - نکاح کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - چار ہیں (۱) زوجین (۲) ولی (۳) شہود (۴) صیغۃ نکاح یعنی ایجاب و قبول۔

سوال - ایجاب و قبول کس طرح حاصل ہوتا ہے ؟

جواب - ولی یا وکیل اگر ذَوِّجَنک و اَلتَّحْتَک مولیتی یا ہو کلتی فلا نہ کہے

یا اوس کا ترجمہ مثلاً میں نے تیرے عقد و نکاح میں اپنی فلاں مولیہ یا موکلہ کو دیا کہے تو ایجاب حاصل ہو جاتا ہے۔ اور زوج یا اوس کا وکیل قَبْلَ نِكَاحِهَا وَتَرْكِهَا مَنَّكَ کہے یا اوس کا ترجمہ مثلاً میں نے اوس کا عقد و نکاح تجھ سے قبول و منظور کیا کہے تو قبول حاصل ہو جاتا ہے ایجاب و قبول کو کسی شے پر معلق رکھنا یا اوس کو مؤقت کرنا جائز نہیں ہے اور نکاح شغار بھی جائز نہیں یعنی اس طرح کا نکاح کہ ہر ایک دوسرے کو مثلاً یہ کہے کہ میں اپنی فلاں بیٹی کا نکاح تیرے ساتھ اس شرط پر کر دیا کہ تو میرے ساتھ تیری فلاں بیٹی کا نکاح کر دے اور تیری منکوحہ میری منکوحہ کا مہر ہوگی اور میری منکوحہ تیری منکوحہ کا مہر ہوگی اور دوسرا قبول کرے تو یہ جائز نہیں ہے۔ ایجاب و قبول سے پہلے مقررہ خطبہ نکاح پڑھنا اور بعد میں دعا کرنا اور ایجاب و قبول کرنے والے مصافحہ کئے رہنا بھی مسنون ہے اور عقد کے بعد روپیہ پیسے یا یادام مصری وغیرہ شمار کرنا اور اوس کا لینا جائز ہے۔

سوال۔ کیا نکاح بغیر شہود کے صحیح ہو سکتا ہے؟

جواب۔ بغیر شہود کے نکاح صحیح نہیں ہوتا ہے ضروری ہے کہ دو گواہ موجود ہوں اور گواہوں میں مشروط ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ آزاد عادل مرد ہوں اندھے یا بہرے نہ ہوں۔ ایک قیل میں اندھے کی شہادت لی جاسکتی ہے۔ عادل سے مراد وہ شخص ہے جو گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو اور نہ کسی صغیرہ گناہ پر اصرار کرتا ہو۔ قول صحیح کی بناء پر مستور العداۃ گواہوں کی شہادت سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

سوال۔ کیا عورت اپنا نکاح خود کرا لے سکتی ہے؟

جواب۔ کوئی عورت بلا اجازت ولی بذاتِ خود اپنا نکاح نہیں کرا سکتی ہے اور

نہ کسی دوسری عورت کی وکیل بن سکتی ہے اور نہ کسی کا عقد اپنی ولایت سے کر سکتی ہے۔ باپ کو حق ہے کہ اپنی باکرہ لڑکی کا عقد اوس کی بغیر اجازت کفو سے کر دے مگر بریں ہم اجازت لینا مستحب ہے۔ لیکن ثیبہ کا عقد اوس کے بلا اجازت کر دینے کا حق کسی کو نہیں ہے۔ حدیث میں ہے الثیب احق بنفسہا یعنی ثیبہ اپنا اختیار رکھتی ہے اس لئے اوس سے اجازت لینا ضروری ہے۔ باپ کی عدم موجودگی میں دادا کو باپ کا اختیار حاصل ہے۔ بہر حال باپ دادا باکرہ صغیرہ کے ولی مجبر ہیں۔ اب رہا دیگر اولیا جیسے نسبی ماشیہ کے مثلاً بہائی چچا وغیرہ تو یہ صغیرہ کا نکاح کر دینے کے مجاز نہیں ہیں۔ ثیبہ اگر گونگی ہو تو اوس کا ایسا اشارہ ضروری جس سے اجازت مفہوم ہو سکے اگر گونگی نہ ہو تو صریح اجازت ضروری ہے اور باکرہ کا سکو یعنی خاموش رہنا کافی ہے۔ اہ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل اولیا، نکاح کے بیان میں

سوال۔ اولیائے نکاح کون ہیں؟

جواب۔ اولیائے نکاح میں سب سے پہلے باپ کا درجہ ہے پھر دادا پھر پردادا وغیرہ پھر حقیقی برادر پھر برادر علاتی پھر برادر زادہ حقیقی۔ پھر برادر زادہ علاتی جہاں تک نیچے ہوں۔ پھر حقیقی چچا۔ پھر علاتی چچا۔ پھر حقیقی چچا زادہ پھر علاتی چچا زادہ۔ جہاں تک نیچے ہوں پھر دیگر عصبہ وراثت کی ترتیب و سلسلہ کے موافق حق ولایت رکھتے ہیں۔ ولی قریب رہتے ہوئے ولی بعید کو حق نہیں۔ نسبی اولیا، موجود نہ ہوں تو بادشاہ وغیرہ کو حق ولایت ہے۔ اگر کسی کفو سے عقد کرنے کے لئے ولی انکار کرے تو حاکم وقت کو حق ولایت حاصل ہے۔

سوال۔ نکاح میں حق ولایت کے موانعات کیا ہیں؟

جواب - غلام یا بچے یا دیوانے وغیرہ کو حتی ولایت حاصل نہیں ہے اگر کسی ولی قریب میں یہہ صفات موجود ہوں تو اوس کے بعد کے درجہ والے کو حتی ولایت رہنیکا۔ البتہ اگر ولی گونگا یا اندھا ہو تو قول صحیح کی بناء پر کوئی حرج نہیں مگر گونگا ایسا اشارہ کر سکتا ضروری ہے جو سمجھ میں آسکے۔ مگر جو ولی مجرب نہ ہو وہ عورت کے بلا اجازت وکیل نہیں بنا سکتا ہے۔ اگر ایک ہی درجہ کے متعدد اولیاء موجود ہوں تو ان میں جو زیادہ ذی علم اور عمر رسیدہ ہو وہی بقیہ کی اجازت سے نکاح باندھے اگر جھگڑا ہو تو قرعہ ڈالا جا کر جس کا قرعہ نکلے وہی نکاح باندھے۔ ۱۵ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل محرماتِ نکاح کے بیان میں

سوال - کن عورتوں سے نکاح کرنا حرام؟
جواب - حسب ذیل عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے (۱) اپنی اصل یعنی ماں، دادی، پردادی، نانی اور پر نانی وغیرہ جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۲) اپنی فرع یعنی بیٹی، پوتی اور نواسی جہاں تک سلسلہ نیچے جائے۔ البتہ نسلۃ سے نکاح مکروہ ہے کیونکہ مذہباً زنا کی کوئی عزت نہیں ہے اور نہ وہ وارث ہو سکتی ہے (۳) ہمیشہ حقیقی یا علاتی یا اخیانی (۴) براہِ اران و ہمشیرگان حقیقی و علاتی و اخیانی کی لڑکیاں جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۵) پھوپھی یعنی اپنے باپ کی بہن خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا اخیانی (۶) خالہ یعنی اپنی ماں کی بہن خواہ حقیقی ہو یا علاتی یا اخیانی بہر حال پھوپھی اور خالہ کا سلسلہ جہاں تک اوپر ہو حرام ہے (۷) اپنی اُس بیوی کی بیٹی جس سے صحبت ہو چکی ہو سابقہ و ہنوز کے صلب کی (۸) اپنی زوجہ کی ماں نانی وغیرہ (۹) اپنے اصل جیسے باپ، دادا

وغیرہ کی زوجہ جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۱۰) اپنے فرع جیسے بیٹے اور پوتے وغیرہ کی زوجہ جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۱۱) نسب سے جو سلسلہ حرام ہے وہی سلسلہ رضاعت سے بھی حرام ہے۔ مگر اپنے بہائی یا بہن کو دودہ پلانوالی حرام نہیں اور نہ پوتے کی رضاعی ماں حرام ہے۔ اور اپنے بیٹے یا بیٹی کو جو عورت دودہ پلائے اوس عورت کی ماں بھی حرام نہیں۔ نیز اپنے چچا یا پھوپھی یا ماموں یا خالہ کی رضاعی ماں بھی حرام نہیں۔ رضاعت کا مسئلہ سمجھنے کے لئے یہ بہت بہت بہت موزوں ہے۔ از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند۔ وز جانب شیرخوارہ دو جان و فروع۔ اور جو عورت کسی کے نکاح یا حدت میں ہو اوس سے نکاح کرنا بھی حرام ہے نیز چار سے زائد عورت کا نکاح یا مشترکہ اور بت پرست عورت کا نکاح یا موقت نکاح یعنی خاص مقررہ مدت کا نکاح جیسے نکاح مُتَّہ بھی حرام ہے۔ اور جو عورت اپنے نکاح میں ہو اوس کی موجودگی کی حالت میں اوس عورت کی نسبی یا رضاعی بہن یا عمر یعنی پھوپھی یا خالہ کے ساتھ نکاح کرنا بھی حرام ہے۔ حُر یعنی آزاد شخص کو چار عورتوں کی اجازت ہے اور غلام کو دو عورتوں کی۔ اور جب حُر اپنی عورت کو تین طلاق دے اور غلام اپنی عورت کو دو طلاق دیدے تو یہہ عورتیں اون پر حرام ہو جاتی ہیں البتہ یہہ عورتیں کسی دوسرے سے نکاح اور ہمبستری کر لینے کے بعد طلاق وغیرہ کی وجہ سے خارج نکاح ہو جائیں تو ان عورتوں کا نکاح پہلے شوہروں کے ساتھ پھر جائز ہے حقیقی وہ ہے جس کے ماں اور باپ دونوں ایک ہوں (طلاق وہ ہے جس کا باپ ایک اور ماں الگ ہو۔ اخیانی وہ ہے جس کی ماں ایک اور باپ الگ ہو۔ اور رضاعی دودہ کے رشتہ دار کو کہتے ہیں رضاعت کی حدت اس وقت ثابت ہوگی جب کہ بچہ مدت رضاعت کے اندر پانچ بار کسی اور

عورت کا دودھ پینے اور دودھ پلانے والی عورت کی عمر کم از کم نو سال کی ہو اور رضاعت کی مدت دو سال ہے۔

سوال۔ کیا کافرہ کے ساتھ مسلمان کا عقد صحیح ہے؟

جواب۔ جو کافرہ اہل کتاب میں سے نہ ہو اس کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے جیسے بت پرست یا آتش پرست یا تارہ پرست عورتیں۔ البتہ جو عورت اہل کتاب میں سے ہو جیسے نصرانیہ یا یہودیہ جس کے آباء و اجداد ابتدا سے اپنے دین اصلی پر قائم ہوں تو اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے اور اس کی اولاد کا تعلق دین اور نسب اور وراثت میں باپ سے رہیگا۔ نصاریٰ اور یہود سے مراد عیسوی اور موسوی ہیں۔ ۱۱ تحفۃ المحتاج جلد (۶)۔

فصل مہر کے بیان میں

سوال۔ مہر کم از کم کتنا ہونا چاہئے؟

جواب۔ سنت ہے کہ مہر کم از کم دس درہم ہو یعنی تخمیناً دو تولے ساڑھے سات ملٹے اور نکاح کے وقت ہی مہر کا ذکر کر دینا مسنون ہے اور حسب مقدم مہر مقرر کرنا بھی سنت ہے۔ نیز یہ بھی مسنون ہے کہ مہر پانچ سو درہم سے زیادہ نہ ہو جس کا وزن تخمیناً سو اسو روپیہ سکہ عثمانیہ ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری دختران نیک اختر اور ازواج مطہرات کا مہر اسی قدر تھا صرف ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو دینا تھا جس کا تخمینہ وزن بعضوں نے دیرہ سو تولے سونا بتلایا ہے یہ مہر خاص طور سے نجاشی نے اپنے جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم و تعظیم کیلئے گزارا تھا۔ اگر مہر کا ذکر بھی نہ کیا جائے تو نکاح درست ہے مگر آخر کار مہر مثل ادا کرنا ہوگا مہر مثل سے مراد اس قدر مہر ہے جو عادتاً اُس خاندان کی اس جیسی عورتوں کا

مہر ہوا کرتا ہے جیسے اس عورت کی بہنوں اور برادرزادیوں کا جو مہر ہو۔ بہر حال جو چیز قیمت ہو سکے وہ مہر ہو سکتی ہے۔

سوال۔ مہر کی کتنی صورتیں ہیں؟

جواب۔ مہر کی کئی صورتیں ہیں (۱) مہر مُعْتَلّ وہ مہر ہے جو بوقت عقد ادا کیا جائے (۲) مہر مُؤْتَلّ وہ مہر ہے جس کی ادائیگی کے لئے کچھ مدت یا وقت مقرر اور معلوم ہو (۳) حَالّ وہ مہر ہے جس میں تاخیر یا تعجیل کا ذکر نہ کیا جائے۔ جو عند الطلب ادا کیا جاتا ہے یعنی جس وقت عورت طلب کرے دینا ہوگا (۴) مہر مُسْتَسْتِیٰ وہ مہر ہے جس کی مقدار بوقت عقد مقرر کی گئی ہو (۵) مہر مَثَل سے مراد وہ مہر ہے جو اس عورت کی بہنوں اور برادرزادیوں اور پھوپھیوں وغیرہ کا ہو۔ مہر جتنا مقرر کیا جائے اتنا ہی دینا پڑتا ہے اور زوجہ کے ساتھ ہمبستری کرنے سے یا زوج زوجہ میں سے کسی ایک کے انتقال کر جانے سے لازم آتا ہے۔

سوال۔ مقررہ مہر کبھی کم بھی ہو جاتا ہے؟

جواب۔ زوج زوجہ میں اگر بحین حیات ہمبستری سے پہلے مفارقت ہو جائے مثلاً کسی عیب کی وجہ سے یا تنگدستی یعنی اعسار کے سبب یا فسخ نکاح کر دیا جائے تو مہرِ مسلی ساقط ہو جاتا ہے اور اگر قبل دخول طلاق یا انتقال ہو گیا تو نصف مہر لازم آتا ہے۔ ۱۵ تحفۃ المحتاج جلد (۶)

فصل طعام ولیمہ کے بیان میں

سوال۔ ولیمہ کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب۔ ولیمہ کرنا سنت ہے اور بعض علماء کا قول ہے کہ واجب ہے مستطیع ہو تو کم از کم ایک بکرے کا کرے اور غیر مستطیع اپنی حسبِ مقدور جو کچھ اور

جس قدر بھی ہو سکے ولیمہ کرے ولیمہ میں صرف مالداروں کو دعوت دینا مکروہ ہے۔ چاہئے کہ فقیر غنی دوست احباب پڑوسیوں کو وقت واحد میں دعوت دیجائے۔ اور ولیمہ کی دعوت میں جانا مسنون ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ واجب ہے لیکن سنت یا واجب اسی صورت میں ہے جب کہ مالداروں کی تخصیص نہ کی جائے اور اگر تین روز کی دعوت کر کے دوسرے یا تیسرے روز کی دعوت دیجائے تو دوسرے روز جانا واجب نہیں ہے اور تیسرے روز جانا مکروہ ہے۔ البتہ اگر تعداد کی کثرت یا جگہ کی تنگی کی وجہ سے ہو تو تینوں ایام کی دعوت میں جس کی روز ہو جانا واجب ہے لیکن اگر وہاں کچھ منکرات شرعیہ کا ارتکاب ہو تو واجب نہیں ہے جس شخص کی دعوت دیجائے اگر وہ نفل روزہ ہو اور صاحب دعوت کو اس کے نہ کھانے سے رنج ہوتا ہے تو روزہ توڑ دینا افضل ہے۔ اور ایسے موقعوں پر اظہار سرور و فرحت کیلئے مثلاً دف یعنی ایک طرفہ باجہ بجانا جائز ہے

۱۰ تحفہ جلد (۶)۔

فصل بیویوں میں عدل کرنے کے بیان میں

سوال۔ اپنی بیویوں کے ساتھ شوہر کس طرح رہنا چاہئے؟

جواب۔ جس شخص کی بیویاں ایک سے زائد ہوں تو اس پر واجب ہے کہ ہر ایک زوجہ کو نان و نفقہ ہم بستری اور لباس وغیرہ سارے امور میں سب کو یکساں رکھے کسی کو دوسری پر کسی امر میں بھی ترجیح نہ دے اگر ہر ایک عورت کو علیحدہ علیحدہ مکان میں رکھا ہے تو زوج کو ہر ایک کے پاس باری کے روز خود جانا چاہئے اور ان کو اپنے پاس بلالینا بھی جائز ہے مگر بلا ضرورت کسی کے پاس خود جانا اور کسی کو اپنے پاس بلانا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی عورت اپنا حق پائی

ہو کر سو کن کو دیدے تو جائز ہے۔ اگر سفر کرنا چاہئے تو خصوصیت سے کسی ایک کو دوسروں کی رضامندی کے بغیر لیجانا جائز نہیں ہے اگر کسی ایک کے جانے پر رضامند نہوں تو قرعہ ڈال کر جس عورت کا نام نکلے اسی کو لیجانا چاہئے۔
 ۱۵ تحفہ جلد (۶)۔

فصل حقوق زوجین کے بیان میں

سوال۔ زوج پر زوجہ کے کیا حقوق ہیں ؟

جواب۔ زوج کو چاہئے کہ بقدر استطاعت وعادت اپنی زوجہ کو حلال کی کمائی سے کھانا کپڑا دے اوس کو پردے میں رکھے شریعت کے ضروری امور سکھائے اوس کی ساتھ فحش کلامی یا زد و کوب نہ کرے۔ اوس کے ماں باپ اور قرابتداروں کے متعلق طعنہ زنی نہ کرے۔ اگر ہو سکے تو اوس کے اقرباء کے ساتھ احسان کرے۔ اوس کے لئے رات میں آرام کرنے کا علیحدہ مقام مقرر کرے جہاں تک ہو سکے ارشاد باری **فَامْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ وَنَسْرٌ بِاِحْسَانٍ** پر عمل پیرا ہو جس قدر ہو سکے عہدگی سے رہیں اگر آپس میں نہ بنے تو طلاق دیدے۔
 سوال۔ زوجہ پر زوج کے کیا حقوق ہیں ؟

جواب۔ زوجہ کو چاہئے کہ زوج کے حکم پر چلے اور اوس کے بغیر اجازت کسی کو کچھ نہ دے بلا اجازت گھر سے باہر نہ جائے اور زوج کے عیوب دوسروں پر ظاہر نہ کرے ضروری اشیاء کے سوائے فرمائشات کر کے تنگ نہ کرے بہر حال اپنے خاوند کی خوشی سے خوش اور اوس کے غم سے غمگین رہے جہاں تک ہو سکے خود کو پاک صاف اور زیب و زینت سے رکھے جو بات خاوند کو رنج دیتی ہو وہ نہ کرے اوس کے مال و جائیداد اور عزت و آبرو کی

حفاظت کرے۔ - اہ تحفہ جلد (۶)۔

فصل طلاق کے بیان میں

سوال - طلاق کس کو کہتے ہیں اور اوس کے اقسام و احکام کیا ہیں؟
 جواب - طلاق کہتے ہیں عقد نکاح توڑ دینے کو اور طلاق کا اختیار زوج کو ہے جب چاہے اپنی زوجہ کو کسی تصور کی وجہ سے یا بلا تصور طلاق دینا جائز ہے بریں ہم حدیث میں ہے کہ **بِغَضِّ الْحَلَالِ لِلَّهِ الطَّلَاقُ** یعنی جائز امور میں اللہ کے نزدیک طلاق بہت ناپسند ہے اوس کی کئی قسمیں ہیں مثلاً خلعی، رجمی، بائن اور طلاق دینے والے کیلئے بھی چند شروط ہیں مثلاً یہ کہ طلاق دینے والا حافل بالغ مکلف اور مختار ہو۔ اگر خود تعدی کر کے نشہ کیا ہے اور ایسی حالت میں طلاق دیوے تو طلاق صحیح ہے۔ اور صریح طلاق میں نیت کی ضرورت نہیں ہے اور کنائی طلاق میں نیت معتبر ہے صریح طلاق لفظ طلاق یا فراق یا سراح کہنے سے ہوتی ہے یا **إِنْ** الفاظ سے جو الفاظ بنائے جائیں مثلاً **أَطْلَقْتُكَ** یا **أَنْتِ طَالِقٌ** یا **أَنْتِ مُطْلَقَةٌ** کہنے سے ہوتی ہے اور معتمد علیہ قول یہ ہے کہ **إِنْ** الفاظ کا ترجمہ بھی صریح ہے۔ اور اگر طلاق کے لئے کوئی دوسرا لفظ مشہور اور مستعمل ہو جائے تو وہ بھی صریح ہے۔ اور کنائی طلاق مثلاً یہہ کہے کہ تو مجھ سے بری ہے وغیرہ تو یہہ کنائی طلاق ہے اس میں جو نیت کیجائے اسی پر عمل ہوگا۔ اگر کوئی گویا شخص صرف طلاق لکھ کر نیت نہ کرے تو طلاق نہیں ہوگی اور اگر نیت کرے تو طلاق ہو جائیگی۔ بہر حال حُرَّتین طلاق کا مالک ہے اور غلام دو طلاق کا مختار ہے۔

سوال - خلعی طلاق کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ جو طلاق کچھ معین معاوضہ لے کر دی جائے وہ تعلیٰ ہے اور اس کی شرط یہ ہے کہ زوج ایسا ہو جس کی طلاق صحیح ہو سکے مثلاً اگر لڑکا یا دیوانہ خلع کریں تو درست نہیں اور زوجہ بھی ایسی ہو جس کو مالی تصرف کا حق حاصل رہے۔ اور اگر غلام اپنے آقا کے بلا اجازت بھی خلع کرے تو درست ہے و نیز نوٹدی بھی اپنے مالک کے بغیر اجازت خلع چاہنے پر زوج خلع کر دے تو طلاق ہو جائیگی۔

سوال۔ طلاق رجعی کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ جو طلاق بغیر معاوضہ کے دی جائے اور تعداد میں تین سے کم ہو وہ رجعی ہے مثلاً ایک طلاق یا دو طلاق دینا۔ اگر ایک یا دو طلاق رجعی دیے تو اندرونِ عدت زوج کو مراجعت کر لینے کا حق ہے۔ اور اگر طلاق رجعی کی عدت گزر جائے تو تجدیدِ نکاح سے مراجعت کر لیجا سکتی ہے۔ مراجعت کے بعد زوجہ بقیہ تعداد سے باقی رہتی ہے مثلاً اگر ایک طلاق دیکر مراجعت کیا ہے تو دو سے باقی رہیگی اور اگر دو طلاق دیا تھا تو ایک سے باقی رہیگی۔ طلاق رجعی کی عدت میں زوج و زوجہ میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے تو ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔

سوال۔ صریح طلاق اگر بلا صراحتِ تعداد دی جائے تو اس کا کیا

حکم ہے؟

جواب۔ صریح طلاق اگر بلا صراحتِ تعداد دی جائے مثلاً اپنی زوجہ کو

یہ کہہ کہ میں نے تجھ کو طلاق دیا تو ان الفاظ سے جتنی تعداد کی نیت کیا ہے اتنی ہی تعداد کی طلاق ہوگی مثلاً اگر ان الفاظ سے ایک طلاق کی نیت کیلئے تو ایک ہی طلاق ہوگی۔ اسی طرح کنایہ میں بھی جتنی تعداد کی نیت

کی جائے وہی تعداد معتبر ہوگی۔ اور اگر صریح طلاق تو دیا ہے مگر تعداد کی نیت نہیں کیا۔ ہے تو حلف دینے کے بعد ایک طلاق ہوگی۔

سوال۔ طلاق بائن کس کو کہتے ہیں؟

جواب۔ طلاق بائن وہ ہے جس سے عورت چھوٹ جائے اور مینونہ کبریٰ سے مراد وہ طلاق ہے جس میں تین طلاق صریح دیدے جائیں جس کو طلاق ثلاثہ کہتے ہیں جس کے بعد عورت مرد پر حرام ہو جاتی ہے اور لا ینکح زوجاً غیراً اسی سے متعلق ہے۔ طلاق دینے کا بہتر اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ عورت حیض سے پاک ہونے کے بعد ہمبستری سے پیشتر ایک طلاق دیجائے اور دوسرے حیض کے بعد دوسری طلاق اور تیسری حیض کے بعد تیسری طلاق دی جائے۔ بہر حال تین طلاق دینے سے یا ایک طلاق دیا دو طلاق کی عدت بغیر مراجعت کے پوری ہو جانے سے عورت مرد پر حرام ہو جاتی ہے۔ (۱) تحفہ جلد (۷)

فصل عدت کے بیان میں

سوال۔ عدت کس کو کہتے ہیں اور اس کے اقسام و احکام کیا ہیں؟

جواب۔ عدت ماخوذ ہے عدد سے جس کے معنی لغت میں گنتی کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں عدت سے مراد وہ زمانہ ہے جو طلاق یا وفات شوہر کے بعد دوسرا نکاح جائز ہونے کیلئے گزرنا ضروری ہے تاکہ معتدہ کے رحم کی برآء معلوم ہو یا احکام شرعیہ کی تعمیل ہو جائے۔ اور عدت وطی کرنے کے بعد واجب ہوتی ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں (۱) پہلی قسم وہ عدت کی ہے جو طلاق یا نکاح کی وجہ سے لازم آتی ہے (۲) دوسری قسم وہ عدت کی ہے جو شوہر کے انتقال کر جانے کی وجہ سے لازم آتی ہے ہر ایک قسم کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

عدت طلاق - طلاق کی عدت حیض والی عورتوں کے لئے تین طہرے اور دوسری عورتوں کے لئے تین مہینے ہلائی ہیں۔ جو عورت کو کسی کی وجہ سے یا اور کسی علت کی وجہ سے حیض نہ آیا ہو یا طلاق دی ہو عورت آئسہ ہو تو ان عورتوں کی بھی عدت تین مہینے ہے آئسہ سے مراد وہ عورت ہے جو سن رسیدہ اور معمر ہو جانے کی وجہ اوس کا حیض رُک گیا ہو آئسہ کی عمر کا اندازہ لگانے میں علماء کا اختلاف ہے بعض علماء کے پاس سن یا س باسٹھ سال ہیں اور بعضوں نے آتی پر پانچ سال بتلایا ہے اور بعضوں نے پچاس سال لکھا ہے۔ اور طلاق دی ہوئی عورت حاملہ ہو تو اوس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ طہرے مراد وہ مدت ہے جو دو حیضوں کے درمیان گذرتی ہے۔ عدت وفات - جس عورت کا شوہر انتقال کر جائے اور وہ عورت حاملہ نہ ہو تو اوس کی عدت چار مہینے دس دن ہیں اور اگر حاملہ ہو تو اوس کی عدت بھی وضع حمل تک ہے۔

سوال - جو عورت عدت میں ہو اوس پر کیا واجب ہے؟

جواب - جو عورت وفات کی عدت میں ہو تو اوس پر واجب ہے کہ عدت گزرنے تک اپنے خاوند پر سوگ کرے جس کو عربی میں اِحدا کہتے ہیں اور جو عورت خلعی یا بائن طلاق کی عدت میں ہو تو اوس کو ایام عدت میں سوگ کرنا مستحب ہے۔ اور جو عورت طلاقِ رجعی کی عدت میں ہو اوس کو سوگ نہیں کرنا چاہئے۔ سوگ سے مراد یہ ہے کہ معتدہ زریب وزینت بناؤ سنگار نہ کرے کپڑے رنگ نہ پہنے البتہ اگر ایسا رنگ کا کپڑا ہو جس سے زینت مقصود نہ ہو جیسے سیاہ رنگ یا ایسا رنگ جو شوخ نہ ہو تو یہ جائز ہے اور سونے چاندی کے زیور یا لعل و جواہر بھی نہ پہنے اور خوشبو یا معیندی بھی نہ لگائے البتہ ناخن تراشنا سر دھونا پانی نہانا پاک صاف رہنا میل نکلنے کیلئے صابن وغیرہ

لگانا کنگھی کرنا جائز ہے

سوال - کیا عدت والی عورتوں کو نفقہ وغیرہ دینا واجب ہے ؟

جواب - جو عورت عدتِ وقات میں ہو اس کو ایامِ عدت میں رہنے کیلئے مکان دینا واجب ہے لیکن نفقہ اور لباس دینا واجب نہیں ہے اگرچہ کہ وہ حاملہ ہو۔ اور جو عورت طلاقِ خلعی یا طلاقِ ثلاث کی عدت میں ہو اس کے لئے نفقہ اور لباس واجب نہیں ہے کنگھی واجب ہے البتہ اگر مطلقہ مذکورہ حاملہ ہو تو اس کا لباس اور مکان واجب ہے۔ عدت والی عورتوں کیلئے نفقہ اور لباس اور کنگھی کی نسبت جو احکام مرتب ہوتے ہیں اون کی معرفت کے لئے بغرض بہت ذیلی نقشہ دیا جاتا ہے جس سے تفصیلی احکام معلوم ہو جائینگے وہو ھذا۔

مطلقہ قبل دخول	مطلقہ بعد دخول	مطلقہ طلاق رجعی	جس عورت کا شوہر قبل دخول مر جائے	جس عورت کا شوہر بعد دخول مر جائے
اس پر عدت نہیں ہے	اس پر عدت واجب ہے	اس پر عدت واجب ہے	اس پر عدت واجب ہے	اس پر عدت واجب ہے
اس کو کنگھی یعنی رہنے کیلئے مکان دینا واجب نہیں ہے	کنگھی واجب ہے	کنگھی واجب ہے	کنگھی واجب ہے	کنگھی واجب ہے
نصف مہر واجب ہے	پورا مہر واجب ہے	پورا مہر واجب ہے اور وارث بھی ہوتی ہے	پورا مہر واجب ہے وارث بھی ہوتی ہے	پورا مہر واجب ہے
اس کو نفقہ نہیں ہے	اس کو نفقہ نہیں ہے البتہ حاملہ ہو تو نفقہ واجب ہے	نفقہ دینا واجب ہے	اس کو نفقہ واجب ہے	اس کو نفقہ نہیں ہے اگرچہ کہ حاملہ ہو۔
اس کو کسوتہ یعنی لباس دینا واجب ہے	اس کو کسوتہ نہیں ہے البتہ اگر حاملہ ہو تو کسوتہ واجب ہے	کسوتہ واجب ہے	اس کو کسوتہ نہیں ہے	اس کو کسوتہ نہیں ہے اگرچہ کہ حاملہ ہو۔

سوال - حل کی مدت کتنی ہے؟

جواب - کمتر مدت حل کی ہمارے پاس کامل چھ مہینے ہے اور انتہائی مدت ہمارے پاس اور خبابہ کے پاس چار سال ہے اور اخاف کے پاس دو سال انتہائی مدت ہے اور اغلب مدت ہمارے پاس اور خبابہ کے پاس اور مالکیہ کے پاس نو مہینے ہی۔ اہ غایت المقصود صفحہ (۲۳)

فصل حق حضانت کے بیان میں

سوال - حضانت کس کو کہتے ہیں اور اوس کے احکام کیا ہیں؟

جواب - شریعت میں کم سن بچہ کی دیکھ بھال اور حفاظت و تربیت کرنا کا نام حضانت ہے اور حق حضانت سب سے پہلے ماں کو حاصل ہے اور اوس کے بعد نانی وغیرہ اوپری سلسلہ والی عورتوں کو ہے اور ان کے بعد دادی وغیرہ اوپری سلسلہ کی عورتوں کو ہے۔ قول قدیم میں بہن اور خالہ کو دادی وغیرہ پر مقدم بتلایا گیا ہے اور بہن خالہ سے پہلے ہے اور خالہ برادرزادی اور ہمیشہ زادی سے پہلے ہے اور برادرزادی یا ہمیشہ زادی پھوپھی سے پہلے ہے اور حقیقی بہن علاقائی یا انجانی بہن سے پہلے ہے اور علاقائی بہن انجانی بہن سے پہلے ہے۔ ہر حال حضانت کے لئے عورتیں مردوں سے زیادہ موزوں ہیں۔ نیز حضانت کا حق مردوں کو بھی حسب ترتیب وراثت حاصل ہے۔ اگر حق حضانت والے مرد اور عورت دونوں موجود ہوں تو سب سے پہلے حضانت کا حق ماں کو ہے اور اوس کے بعد نانی پر نانی وغیرہ کو پھر باپ کو اور جو بچے کی حضانت کی جارہی ہو اگر وہ دودھ پیتا ہے تو رضاعت کا حق بھی اسی ترتیب سے ہے۔ یہ ترتیب احکام اوس بچے کے متعلق ہیں جو عمر تمیز والا نہ ہو۔ عمر تمیز بعضوں نے سات سال بتلایا ہے

مگر اس عمر کے ساتھ تمیز حاصل ہونا بھی شرط ہے اگر اس عمر کے بعد بھی تمیز حاصل نہ ہو تو تا حصول تمیز حضانت باقی رہیگی۔ تمیز سے مراد یہ ہے کہ بچہ بذاتِ خود کھانا پینا کپڑے پہننا آتا رہتا اور طہارت لینا وغیرہ امور سیکھ جائے۔

حاضنہ کو حضانت کی اجرت اور بچہ کا نفقہ یا رضاعت کا صرفہ دینا واجب ہے اور حاضنہ کی شرط یہ ہے کہ وہ کنیز یا دیوانی یا فاسقہ یا کافرہ نہ ہو اور نہ کسی اجنبی کے نکاح میں ہو۔ جس بچے کی حضانت کی جارہی ہو اگر وہ عمر تمیز کو پہنچ جائے تو اس کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے ماں کے پاس رہے یا باپ کے پاس البتہ ان میں سے کوئی ایک مجنوں یا کافر یا فاسق ہو یا ماں کسی دوسرے سے نکاح کر لی ہو تو دوسرے کو ہی حق حضانت حاصل ہے۔

اگر ممیز لڑکا باپ کے پاس رہنا چاہتے تو اس کو ماں کی ملاقات سے نہ روکا جائے اور ماں ممیز لڑکے یا لڑکی سے باپ کے گھر اگر ملاقات کرنا چاہے تو منع کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ممیز لڑکا ماں کے پاس رہنا پسند کرے تو صرف رات میں ماں کے پاس رہے اور دن میں باپ کے پاس رہے تاکہ باپ اس کی تعلیم و تادیب کرے۔ اور اگر ممیز لڑکی ماں کے پاس رہنا چاہے تو دن رات ماں ہی کے پاس رکھی جائے۔ اور باپ کو عام طور پر عادت کے موافق اس کو دیکھنا اور ملاقات کرنے کا حق حاصل ہے۔

اگر باپ سفر کر کے نقل مقام کرنا چاہے تو بچہ کو ماں سے لیکر اپنے ساتھ لے جاسکتا ہے اور اگر ماں باپ کسی ضرورت کے لئے چند دن کا سفر کرنا چاہیں تو بچہ خواہ ممیز ہو یا غیر ممیز ان دونوں میں جو مقیم رہے اسی کے پاس رہیگا۔

فصل مفقود الخبر کے بیان میں

سوال - مفقود الخبر کس کو کہتے ہیں؟
 جواب - مفقود الخبر وہ شخص ہے جس کی خبر منقطع ہو جائے اور اوس کی موت یا حیات معلوم نہ ہو۔

سوال - کیا مفقود الخبر کی زوجہ دوسرے سے نکاح کر لے سکتی ہے؟
 جواب - جب تک کہ مفقود کی موت یا اوس کی طلاق دو عادل گواہوں سے ثابت نہ ہو اوس کی زوجہ کو دوسرے سے نکاح کر لینا جائز نہیں ہے جب اوس کی طلاق یا موت ثابت و متحقق ہو جائے تو مقررہ عدت ختم کرے کیونکہ اس کا نکاح یقینی ہے بغیر یقین کے زائل نہیں ہو سکتا۔ اگر مفقود صاحب جائداد ہے تو اوس جائداد سے اوس کی زوجہ کو نفقہ وغیرہ دیا جائیگا اور اگر زوجہ کو نفقہ میسر نہ ہو اور نہ کچھ مال و جائداد ہے تو جس حاکم عدالت کو حکومت کے جانب سے ایسے اختیارات حاصل ہیں اوس کے پاس رجوع ہونے پر اگر اعسار کی صورت صحیح معنوں میں موجود ہو تو وہ بعلمت اعسار بھی اوس کا نکاح فسخ کر سکتا ہے۔
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر مفقود کی زوجہ حاکم مجاز کے پاس رجوع ہونے پر حاکم مذکور دیگر مالک کو اوس شخص کا نام، حلیہ اور پیشہ لکھ بھیج کر دریافت کرے گا اگر اوس شخص کا پتہ نہ چلے تو حاکم مفقود کی زوجہ کو چار سال کی مدت مقرر کر دیگا بعد مروجہ مدت مفقود کی جانب سے خود حاکم فسخ کر دیگا اور چار سال کی مدت کا نفقہ بھی مفقود کی مال و جائداد سے دیا جائیگا اگر کچھ ہی موجود نہ ہو اور شرعاً اعسار پایا جائے تو حسب صراحت بالا اعسار کا حکم مرتب ہوگا اور بعد فسخ عدت کی تکمیل ضروری ہے۔ اہ غایۃ المقصود۔

فصل شہادت کے تفصیلی احکام کے بیان میں

سوال۔ شہادت کی شرط کیا ہے اور کس کی شہادت مقبول ہوتی ہے ؟
 جواب۔ گواہوں میں شرط ہے کہ وہ مسلمان حر مکلف عادل اور صاحب
 مروّت ہوں۔ چند ممنوعہ اوصاف کا ذکر یہاں اس لئے کیا جائیگا کہ اگر یہ ممنوعہ اوصاف
 کسی میں موجود ہوں تو مذہباً اوس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ قمار بازی
 اور نزدیکی حرام ہے اور شطرنج مکروہ ہے۔ حدیثی کرنا اور سننا جائز ہے حدی
 کہتے ہیں جانوروں کو جوش و خروش میں لانے اور اُن کی رفتار بڑھانے کے لئے
 خاص وضع و انداز سے گانے کو۔ اور بغیر آلہ کے گانا اور اُس کو سننا مکروہ ہے لیکن
 آلات کیساتھ گانا یا سننا حرام ہے جیسے طنبور یا ستار یا عراقی فرما کر کیساتھ گانا یا
 سننا حرام ہے۔ البتہ شادی بیاہ یا ختنہ کے موقعوں پر دف وغیرہ بجانا جائز ہے۔
 اور رقص و منہج جیسے اہل عرب کی شرح تو یہہ جائز ہے بشرطیکہ اوس میں مختشوں
 کے جیسا تگسر و انداز نہ ہو اور شعر کہنا اور سننا جائز ہے البتہ اشعار میں کسی کی ہجو یا
 فحش کلامی ہو تو جائز نہیں ہو ذی مروّت ہونے سے مراد یہہ ہے کہ اوس زمانہ
 اور مقام کے سنجیدہ لوگوں کے موافق شاہد کی چال و چلن رہے۔ پس بازاروں میں
 علانیہ کھانا اور برہنہ سر چلنا پھرنا اور لوگوں کے سامنے اپنی زوجہ کا بوسہ لینا یا شطرنج
 کھیلنے میں ہمیشہ ہنمک رہنا یا ناچ و گانے میں اکثر مصروف رہنا خلاف مروّت
 ہے اور اوس سے مروّت ساقط ہو جاتی ہے ہر حال یہہ ممنوعہ اوصاف اگر کسی
 میں موجود ہوں تو مذہباً اوس کی شہادت مقبول نہیں ہو سکتی۔ اب رہا مروّبہ
 قوالی وغیرہ جو بعض بزرگانِ طریقت کے پاس مستعمل ہے اوس کے متعلق ہم سکوت
 کرتے ہیں اور اُس کا حکم انھیں پر سونپتے اور اُس میں لب کشائی کرنے کو بے ادبی
 سمجھتے ہیں۔

سوال۔ ہر ایک معاملہ میں کتنے گواہ ہونا چاہئے ؟

جوال - ہلال رمضان کی رویت کے لئے ایک گواہ کی شہادت پر حکم دیا جاسکتا ہے اور زنا کی رویت میں چار مردوں کی شہادت مشروط ہے - اور مالی امور میں یا بیع و حوالہ و ضمان وغیرہ دیگر معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے - اور جو امور ایسے ہوں جن پر اکثر مرد ہی مطلع رہتے ہیں جیسے نکاح یا طلاق یا رجعت یا اسلام یا کسی معاملہ میں جرح و تعدیل کے لئے یا کسی کی موت کی گواہی کے لئے - یا وکالت میں تو ایسے واقعات میں دو مردوں کی گواہی ضروری ہے - اور جو امور ایسے ہوں جن پر عورتیں ہی مطلع رہتی ہیں جیسے ولادت حیض یا رضاعت وغیرہ تو ان امور میں بھی یا تو دو مردوں کی شہادت ضروری ہے یا چار عورتیں گواہی دیں - اور جو واقعہ ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے ثابت ہو سکتا ہے تو وہ ضرورت پر ایک آدمی کی شہادت اور حلف سے بھی ثابت ہوگا شہادۃ عین سے مراد یہی ہے اور جو معاملہ ایسا نہ ہو تو وہ ایک شاہد اور عین سے ثابت نہیں ہوگا - کسی فعل پر جیسے زنا یا غضب یا ولادت وغیرہ واقعات میں بغیر دیکھنے کے گواہی دینا جائز نہیں ہے فعلی واقعات میں بھرے کی گواہی لیجا سکتی ہے - اور قولی امور میں جیسے عقد وغیرہ میں سنا اور قائل کو دیکھنا بھی مشروط ہے - گواہوں پر واجب نہ ہو کہ نہایت سچائی سے واقعات بیان کر دیں - گواہی دینے سے گریز کرنا جائز نہیں ہے اگر شاہد بیمار وغیرہ ہو تو عند الضرورت واقعا پر دوسروں کے گواہ کر دے تاکہ وہ مقام ضرورت پر جا کر شہادت دیں - اہ تحفہ جلد (۸) -

باب ہفتم

فرائض اور اوس کے متعلقات کے بیان میں

سوال - فرائض کے معنی کیا ہیں اور اوس کے احکام کیا ہیں ؟
 جواب - فرائض جمع ہے فریضہ کی اور فریضہ ماخوذ ہے فرض سے اور فرض کے معنی ہیں کسی چیز کا اندازہ لگانا اور معین کر دینا۔ اور اصطلاح میں فرائض سے مراد وراثت کے شرعی حصے ہیں۔ بہر حال متروکہ میں سب سے پہلے میت کی تجہیز و تکفین و تدفین کی جائے پھر قرضہ ادا کیا جائے اور قرضہ میں اللہ کا دین سب سے پہلے ہے مثلاً اگر میت کے ذمہ زکوٰۃ یا حج باقی ہے تو بندوں کے قرضے سے پہلے اُن کی ادائیگی کی جائے من بعد بندوں کا قرضہ ادا کیا جائے اس کے بعد جو کچھ بچے اُن کے حسبِ شرع وراثت میں تقسیم کیا جائے۔ ۱۰ تحفہ جلد (۶)

فصل وراثت کے اسباب کے بیان میں

سوال - وراثت کے اسباب کیا ہیں ؟

جواب - وراثت کے اسباب چار ہیں (۱) قرابت (۲) نکاح (۳) ولایت یعنی جو شخص کسی غلام یا کنیز کو آزاد کر دینے کے بعد اوس غلام یا کنیز کا انتقال ہو جائے اور اُن کے کوئی وارث موجود نہ ہوں تو یہ معتق و مولیٰ یعنی آزاد کنندہ اُن کا وارث

ہوگا اگر کئی پشت گزرنے کے بعد بھی یہ صورت پیش آئے تو متعلق کے ورثاء اولیٰ کے وارث ہوں گے لیکن اگر آزاد کنندہ کا انتقال ہو جائے اور اُس کے کوئی وارث موجود نہوں تو آزاد شدہ اپنے مولیٰ کا وارث نہیں ہوگا پس یہی حکم ہر ایک فریق کے ورثاء میں بھی جاری رہیگا (۴) اسلام۔ اگر مذکورہ ہر سبب کے لحاظ سے کوئی وارث موجود نہ ہو تو اسلامی قرابت سے تمام متروکہ بیت المال کا ہوگا۔ اہ تحفہ جلد (۶)

فصل ورثاء کے بیان میں

سوال۔ مردوں میں کون وارث ہو سکتے ہیں؟
جواب۔ مردوں میں سے حسب ذیل رشتے کے اشخاص وارث ہوتے ہیں
(۱) بیٹا، پوترا، پر پوترا، وغیرہ، جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۲) باپ، دادا، وغیرہ، جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۳) بھائی، خواہ حقیقی ہو یا علاقائی یا اخیانی (۴) برادر زادہ، خواہ حقیقی ہو یا علاقائی جہاں تک نیچے سلسلہ جائے لیکن اخیانی برادر زادہ وارث نہیں۔ (۵) میت کا چچا خواہ حقیقی ہو یا علاقائی (۶) میت کا چچا زادہ خواہ حقیقی ہو یا علاقائی جہاں تک سلسلہ نیچے جائے اگر حقیقی یا علاقائی چچا یا حقیقی یا علاقائی چچا زادہ موجود نہوں تو میت کے باپ، دادا، وغیرہ کے جہاں تک سلسلہ اوپر جائے اولیٰ کے چچا یاں و چچا زادے حقیقی و علاقائی بالترتیب وارث ہوں گے (۷) زوج یعنی شوہر (۸) متعلق یعنی آزاد کنندہ۔

سوال۔ عورتوں میں سے کون وارث ہوتی ہیں؟

جواب۔ عورتوں میں حسب ذیل رشتے کی عورتیں وارث ہوتی ہیں (۱) بیٹی (۲) بیٹی کی بیٹی جہاں تک سلسلہ نیچے جائے (۳) ماں (۴) جدہ دونوں جہت سے

یعنی نانی و دادی (۵) بہن خواہ حقیقی ہو یا علاقائی یا اخیانی (۶) زوجہ (۷) معتقہ یعنی آزاد کردہ نیواری۔ مردوں میں جتنے ورثاء بتلائے گئے ہیں اگر وہ سب کے سب موجود ہوں تو ان میں سے صرف میت کا باپ، بیٹا، زوج یہ تینوں ہی وارث ہوں گے اور اگر عورتوں میں جتنے وارث بیان کئے گئے ہیں وہ سب کے سب موجود ہوں تو ان میں سے صرف بیٹی، پوتری، ماں، حقیقی بہن اور زوجہ وراثت ہوں گے۔ اور دونوں قسموں کے ایسے ورثاء موجود ہوں جن کا اجتماع ممکن ہے تو ان میں سے حسب ذیل رشتہ دار وارث ہوں گے۔ باپ، ماں، بیٹے، بیٹیاں اور زوج زوجہ میں سے کوئی ایک جو موجود ہو وارث ہوں گے۔ اہل تہذیب جلد (۶)۔

فصل ذوی الارحام کے بیان میں

سوال - مذکورہ ورثاء اگر موجود نہوں تو کون وارث ہوں گے؟

جواب - عصبہ و اہل فرض اگر موجود نہوں تو علماء متاخرین کا فتویٰ ہے

کہ حسبِ سهام مقررہ ذوی الارحام کو دیا جائے۔ مردوں اور عورتوں میں جو وارث رشتہ دار بتلائے گئے ہیں ان کے سوائے جو رشتہ دار ہیں وہ ذوی الارحام ہیں جن کی تفصیل یہ ہے (۱) نانا، پرنانا اور نانی کی ماں جہاں تک سلسلہ اوپر جائے (۲) بیٹیوں کی اولاد خواہ مرد ہو یا عورت یعنی نواسہ نواسی اور ان کی اولاد خواہ مرد ہو یا عورت (۳) برادرزادیاں حقیقی و علاقائی (۴) ہمشیرزادیاں و ہمشیرزاد حقیقی و علاقائی (۵) برادر اخیانی کی اولاد خواہ مرد ہوں یا عورتیں (۶) اخیانی بیچا (۷) چچا زادیاں حقیقی و علاقائی (۸) پھوپھیاں (۹) ماموں (۱۰) خالائیاں (۱۱) ان سب کی اولاد جہاں تک سلسلہ نیچے جائے سوائے پہلی قسم کے۔ اہل تہذیب جلد (۶)۔

فصل اہل فروض اور ان کے حصص کے بیان میں

سوال - قرآن شریف میں ورثاء کے مقررہ حصے کتنے ہیں اور کس کے ہیں ؟
 جواب - قرآن شریف میں مقرر کئے ہوئے حصص چھ ہیں (۱) نصف یعنی آدھا مٹروکہ - نصف پانے کے مستحق پانچ اشخاص ہیں (۱) زوج یعنی شوہر اوس صورت میں نصف پائیگا جبکہ اوس کی فوت شدہ زوجہ کو اولاد نہ ہو یعنی بیٹا، بیٹی، پوترا، پوتری، وغیرہ کوئی فرعی سلسلہ موجود نہ ہو (۲) بنت یعنی بیٹی اوس صورت میں نصف پائیگی جبکہ میت کو اوس کے سوائے اور کوئی اولاد نہ ہو (۳) بنت الابن یعنی پوتری اوس صورت میں نصف لے گی جبکہ میت کو اوس کے سوائے کوئی فرعی سلسلہ موجود نہ ہو (۴) حقیقی بہن - اوس صورت میں نصف پائیگی جبکہ میت کو اوس کے سوائے کوئی اور حقیقی بہن یا بھائی یا بیٹی یا پوتری یا پوترا موجود نہ ہو تو (۵) علاقائی بہن بھی اوس وقت نصف پائیگی جبکہ میت کو اوس کے سوائے نہ کوئی اولاد ہو اور نہ کوئی حقیقی یا علاقائی بہن یا بھائی موجود ہوں - (۲) ربح یعنی پاؤ ترکہ - پس ربح پانے کے مستحق دو شخص ہیں (۱) زوج یعنی شوہر اوس صورت میں ربح پائیگا جبکہ اوس کی فوت شدہ زوجہ کی اولاد موجود نہ ہو یعنی بیٹا یا بیٹی یا پوترا یا پوتری، وغیرہ موجود ہوں تو زوج کو ربح ملیگا - (۲) زوجہ بھی اوس صورت میں ربح پائیگی جبکہ فوت شدہ زوج کی کوئی اولاد موجود نہ ہو یعنی بیٹا یا بیٹی یا پوترا یا پوتری، وغیرہ موجود نہ ہوں تو زوجہ کا فرض ربح ہے خواہ زوجہ ایک ہو یا دو یا تین یا چار وہی ربح کے مستحق ہیں - (۳) ثمن یعنی اٹھواں حصہ - ثمن پانے کی مستحق زوجہ اوس وقت ہوگی جبکہ میت کی اولاد موجود نہ ہو یعنی بیٹا یا بیٹی یا پوترا یا پوتری، وغیرہ موجود ہوں تو زوجہ کو ثمن ملیگا - زوجات اگر

متعد بھی ہوں تو وہی ثمن کے مستحق ہیں۔ بہر حال جس صورت میں زوج کو نصف ملیگا تو اوس صورت میں زوجہ کو ربع ملیگا اور جس صورت میں زوج کو ربع ملیگا تو وہاں زوجہ ثمن پانچویں یعنی ہر حالت میں زوج کو زوجہ کا دو گنا حصہ ملیگا۔ (۴) ثمنان یعنی دو تہائی۔ دو ثلث پانے کے مستحق چار اشخاص ہیں (۱) دو یا دو سے زائد بیٹیاں جبکہ میت کو اوس کے سوائے کوئی اولاد نہ ہو تو دو یا دو سے زائد بیٹیوں کا حصہ دو ثلث ہوگا (۲) دو یا دو سے زائد پوتریاں جبکہ میت کو ان کے سوائے کوئی فرعی وارث موجود نہ ہو تو دو یا دو سے زائد پوتریاں کا حصہ دو ثلث ہوگا (۳) دو یا دو سے زائد حقیقی بہنیں جبکہ میت کو ان کے سوائے کوئی فرعی وارث یا برادران و ہم شیرگان حقیقی موجود نہ ہوں تو دو یا دو سے زائد حقیقی بہنوں کا حصہ دو ثلث ہوگا (۴) دو یا دو سے زائد علاقائی بہنیں جبکہ میت کو ان کے سوائے کوئی فرعی وارث یا برادران و ہم شیرگان علاقائی موجود نہ ہوں تو دو یا دو سے زائد علاقائی بہنوں کا حصہ بھی دو ثلث ہوگا (۵) ثلث یعنی ایک تہائی متروکہ ثلث پانے کے مستحق دو اشخاص ہیں (۱) ماں۔ ماں ثلث پانے کی مستحق ہی صورت میں ہوگی جبکہ میت کو بیٹا یا پوتا وغیرہ موجود نہ ہو اور میت کو حقیقی یا علاقائی دو بھائی یا دو بہنیں یا اس سے زیادہ بھی موجود نہ ہوں تو ماں کا حصہ ثلث ہوگا (۲) دو یا دو سے زائد برادران یا ہم شیرگان اخیانی اوس صورت میں ثلث پانے کی جبکہ کسی دوسرے وارث کی موجودگی کی وجہ سے محبوب نہ ہوں تو یعنی اگر اوس کے اوپری سلسلہ میں کوئی مرد وارث یا کوئی فرعی وارث موجود ہو تو اخیانی برادران و ہم شیرگان محبوب ہو جاتے ہیں۔ اور کبھی جد کو حقیقی یا علاقائی بھائیوں کیساتھ بھی ثلث ملتا ہے (۶) سدس یعنی چھٹواں حصہ۔ سدس پانے کے مستحق سات اشخاص ہیں باپ، دادا، ماں، جدہ، یعنی نانی یا دادی، پوتری ایک ہو یا

زاید بشرطیکہ حقیقی بیٹی کیساتھ ہو تو علانی بہن ایک ہو یا زاید اگر حقیقی بہن کیساتھ ہو تو - ایک برادر اخیانی یا ایک ہمیشہ اخیانی - (۱) باپ اور دادا - سدس پانے کے مستحق اوس صورت میں ہوتے ہیں جب کہ میت کی اولاد موجود جیسے بیٹا یا بیٹی یا پوتری وغیرہ فرعی وارث موجود ہو تو اب یا جدا کو سدس ملیگا (۲) ماں - ماں کو سدس اوس وقت ملیگا جبکہ میت کی اولاد موجود ہو جیسے بیٹا یا پوترا یا بیٹی یا پوتری وغیرہ فرعی وارث موجود ہو یا میت کے دو یا دو سے زائد حقیقی یا علانی یا اخیانی برادران یا ہمیشہ گن موجود ہوں تو ماں سدس پائیگی - (۳) جدہ - جدہ کو بھی سدس ملیگا بشرطیکہ وہ محبوب نہ تو - (۴) پوتری - پوتری اگر ایک ہی حقیقی بیٹی کیساتھ ہو تو سدس پائیگی - (۵) علانی بہن - علانی بہن اگر ایک ہی حقیقی بہن کیساتھ ہو تو سدس پائیگی - (۶) ایک برادر اخیانی یا ایک ہمیشہ اخیانی بھی اوس وقت سدس لینگے جبکہ کسی دیگر وارث سے محبوب نہوں تو - ۱۵ تحفہ جلد (۶) -

فصل عصبہ کے بیان میں

سوال - عصبہ کس کو کہتے ہیں اور اوس کے اقسام و احکام کیا ہیں ؟
 جواب - عصبہ اوس وارث کو کہتے ہیں جس کا حصہ مقرر کیا ہوا نہ ہو - اور اوس کا حکم یہ ہو کہ اگر کوئی صاف فرض وارث موجود نہ ہو تو عصبہ سارا متروکہ لے لیتا ہے اور اگر اصحاب فروض موجود ہوں تو فرض والے اپنا مقررہ حصہ حاصل کر لیتے بعد جو کچھ بچے اوس کو عصبہ لے لیگا - اور اگر کہیں اہل فروض میں تمام ترکہ تقسیم ہو جائے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملیگا - اور عصبہ کی تین قسمیں ہیں (۱) عاصبہ بنفسہ (۲) عاصبہ بغیرہ (۳) عاصبہ مع غیرہ - زوج اور اخیانی برادر کے

ناقص حصہ پانا۔ یہاں قسم اول یعنی حجب حرام ہی مراد ہے۔ پس باپ۔ بیٹا۔ زوج
 ماں۔ بیٹی۔ زوجہ۔ یہ چھ قسم کے وراثہ کو کوئی دوسرا وارث حجب حرام سے
 محبوب نہیں کر سکتا ہے یعنی یہہ وراثہ کبھی اپنے حصے سے بالکل محروم نہیں ہو سکتے
 اور بیٹا موجود ہو تو پوترا محروم رہتا ہے۔ اور باپ موجود ہو تو جد محروم ہو جاتا ہے۔
 اور برادر حقیقی کو تین اشخاص یعنی باپ۔ بیٹا۔ پوترا۔ محروم کرتے ہیں۔ اور
 برادر علاقائی کو یہہ چاروں محروم کرتے ہیں یعنی باپ۔ بیٹا۔ پوترا۔ برادر حقیقی۔
 اور برادر آخیانی کو چھ اشخاص یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ بیٹی۔ پوترا۔ پوتری۔ محروم
 کر دیتے ہیں۔ اور حقیقی برادر زادہ کو بھی چھ اشخاص یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔
 پوترا۔ حقیقی برادر۔ علاقائی برادر۔ محروم الارث کر دیتے ہیں۔ اور علاقائی برادر زادہ
 کو سات اشخاص۔ یعنی باپ۔ دادا۔ بیٹا۔ پوترا۔ برادر حقیقی۔ برادر علاقائی۔
 حقیقی برادر زادہ۔ یہ ساتوں وراثہ علاقائی برادر زادہ کو محروم کرتے ہیں۔
 اور حقیقی چچا کو آٹھ حسب ذیل اشخاص محروم کر دیتے ہیں۔ یعنی باپ۔ دادا۔
 بیٹا۔ پوترا۔ برادر حقیقی۔ برادر علاقائی۔ حقیقی برادر زادہ۔ علاقائی برادر زادہ۔
 اور علاقائی چچا کو وہی آٹھ اور حقیقی چچا محروم کرتے ہیں۔ اور چچا زادہ حقیقی کو وہی
 نو اور علاقائی چچا محروم کر دیتے ہیں۔ اور چچا زادہ علاقائی کو وہی دس اور چچا زادہ
 محروم کرتے ہیں۔

معتق اور معتقہ نسبی عصبہ سے محروم ہو جاتے ہیں۔ اور پوتری کو بیٹا یا دو
 یا دو سے زائد بیٹیاں محروم کرتے ہیں۔ اور نانی کو ماں محروم کرتی ہے۔ اور
 دادی کو باپ محروم کرتا ہے۔ اور قریب کی جدہ دور جدہ کو محروم کرتی ہے۔ اور
 اور قریب کی نانی دور کی دادی کو محروم کرتی ہے۔ اور ہمیشہ حقیقی و علاقائی و
 آخیانی کو وہی وراثہ محروم کرتے ہیں جو برادر حقیقی و علاقائی و آخیانی کو محروم

کرتے ہیں جن کا بیان قبل ازیں ہو چکا ہے۔ یعنی بھائی اور بہن دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ اہ شریعہ تقریر المباحث۔

فصل۔ وراثت کے متفرق مسائل کے بیان میں

سوال۔ کیا میت کا قاتل اوس کا وارث ہو سکتا ہے؟

جواب۔ میت کا قاتل اوس کا وارث نہیں ہو سکتا ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص اپنے کسی ایسے قریب دار کو مار ڈالے جس کا یہ وارث ہو سکتا تھا تو چونکہ یہ قاتل ہے اس لیے اپنے مقتول کا وارث نہیں ہو سکتا ہے۔ اور نہ کوئی مسلمان کسی کافر کا وارث ہوگا۔ اور اگر وقتِ واحد میں دو مُتوارِث یعنی ایسے اشخاص جو ایک دوسرے کے وارث ہو سکتے ہیں مر جائیں (مثلاً دریا میں ڈوب کر یا مکان وغیرہ منہدم ہو کر) تو ایسی صورت میں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔ بلکہ ہر ایک میت کا مال صرف اوسی کے ورثاء کو ملے گا۔ کیونکہ وراثت میں یہ شرط ہے کہ وارث اپنے موروث یعنی میت کے بعد کچھ زندہ رہے۔ اور اگر کوئی شخص جائیداد چھوڑ کر بے پتہ ہو جائے اور اوس کی کچھ کیفیت معلوم نہ ہو تو اوس کا مال بعد امانت محفوظ رکھا جائیگا جب اوس کی موت ثابت ہو جائے یا اس قدر مدت گزر جائے کہ گمانِ غالب سے اوسکی عمر کا لحاظ کرتے ہوئے اوس مدت تک اوس کا زندہ رہنا قریب قیاس نہ ہو تو حاکمِ مجاز اپنے اجتہاد سے اوس کی موت کا حکم دیکر بوقتِ حکم جو ورثاء موجود ہوں انہیں میں حسبِ شرع اوس کا مال تقسیم کر دیگا۔ اہ تحفہ جلد (۶)۔

فصل۔ وصیت کے بیان میں

سوال - وصیت کے احکام کیا ہیں ؟

جواب - جس شخص کے ذمے اللہ کے حقوق ہوں تو اوس پر وصیت کرنا واجب ہو مثلاً اگر اوس کے ذمہ کچھ زکوٰۃ واجب الادا ہے یا اوس کا حج باقی ہو تو ایسے شخص پر وصیت کر دینا واجب ہے - نیز اگر اوس کے ذمہ بغیر شہود یا بلا وثائق کے حقوق العباد بھی ہوں مثلاً اگر کسی کی امانت اوس کے پاس بغیر گواہوں کے رکھی ہوئی ہے تو بھی وصیت کرنا واجب ہے - اور تبرعات و تطوع کیلئے وصیت کرنا سنت ہے - اور انسان بحالت صحت و تندرستی تصدق اور خیرات کرنا بیماری کی حالت میں کر نیسے افضل ہے -

سوال - وصیت کے ارکان کتنے ہیں ؟

جواب - وصیت کے ارکان چار ہیں (۱) موصی یعنی وصیت کرنے والا (۲) وصی یعنی جس شخص کو وصی بنایا جائے (۳) موصی بہ - یعنی جس چیز کی وصیت کی جائے (۴) صیغہ وصیت - یعنی وصیت کے الفاظ - اور صحت وصیت کیلئے تحریر ہی مشروط نہیں ہے (۱) موصی کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل بالغ و مکلف و مختار اور حر یعنی آزاد ہو پس دیوانے یا بیہوش یا کس نے مجھے وغیرہ کی وصیت صحیح نہیں ہے - اور موصی وصی کو جب چاہے معزول کر سکتا ہے - (۲) وصی کی شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ مکلف و مختار اور عادل ہو اور وصیت کے کام سر انجام کرنے کی صلاحیت و قابلیت رکھتا ہو - لیکن وصی مرد ہونا مشروط نہیں ہے اور اگر وصی نابینا ہو تو مضائقہ نہیں - اور بچوں کی والدہ دوسروں سے افضل ہے - وصی کو حق نہیں ہے کہ وہ اپنی جانب سے کسی دوسرے کو وصی بنائے اور وصی بھی اپنے کو جب چاہے معزول کر سکتا ہو بشرطیکہ یتیموں کا مال ضائع یا تلف ہونے کا تیقن نہ ہو -

(۳) موصی بہ - کی شرط یہ ہے کہ وہ ایسے جائز امور میں ہو جس سے انتفاع حاصل کرنا جائز ہو۔ اگر حرام کاموں میں ہو تو جائز نہیں۔ اور ثلث مال سے بھی زائد نہ ہو۔ اور جو تبرعات خوفناک مرضِ موت میں کئے جائیں تو وہ بھی ثلث ہی میں معتبر ہوتے ہیں مثلاً یہیہ یا وقف کیا جائے تو اس کی اجرائی ثلث مال میں سے کی جائیگی۔ اگر موصی مرضِ مخوف میں ثلث مال سے زائد کے تبرعات کر دینے کے بعد تندرست ہو جائے تو اس کے تبرعات صحیح اور نافذ ہو جائیں گے۔ اور اگر نابالغ لڑکا بالغ ہو جانے کے بعد موصی سے اپنے نفقہ یا کسی کمی بیشی کے متعلق نزاع کرے تو موصی کا قول معتبر ہوگا بشرطیکہ موصی کے تصرفات شرعاً قابل تسلیم ہوں۔ اگر کسی شخص کی زبان بند ہو جائے تو اس کی تحریری وصیت یا کافی اشارہ وصیت کے متعلق کرنا درست ہے بشرطیکہ اس میں موصی کے مذکورہ شروط پایہ جائیں۔

سوال - غیر وارث کیلئے کس حد تک وصیت کرنا صحیح ہے؟
جواب - غیر وارث کے لئے ثلث مال سے زائد کی وصیت کرنا چاہئے اگر ثلث سے زائد کی وصیت کی جائے اور وارث ناراض ہو تو اس زائد حصے کی وصیت باطل ہوگی اور اگر وارث راضی ہو تو وصیت درست ہے۔ اور وارث کیلئے بھی وصیت صحیح ہے مگر بقیہ وراثت کی اجازت سے نافذ ہوگی اگر اجازت نہیں تو وارث کیلئے وصیت باطل ہو جائیگی خواہ وارث کیلئے جو وصیت کی گئی ہے وہ ثلث سے زائد ہو یا کم۔ اور مقدمہ علیہ قول کی پٹا پر ثلث کا اندازہ موت کے روز سے لگایا جائیگا۔

(۴) صیغہ وصیت - صحت وصیت کیلئے حسب ذیل الفاظ یا اون کے منہ ضروری ہیں مثلاً اوصیت لفلان یحییٰ (میں نے فلان شخص کیلئے یہ یہ

چیزوں کی وصیت کیا ہے) یا اذفوا الیہ کذا وکذا یا اعطوا بعد موتی کذا وکذا (فلاں شخص کو یہ یہ چیز دیدیجائے یا فلاں شخص کو میرے مرنے کے بعد یہ یہ دیا جائے) اگر صرف ہولہ کہدیا جائے (یعنی فلاں چیز اس کی ہے) تو یہ وصیت نہیں بلکہ اقرار ہو جائیگا البتہ اگر ہولہ بعد موتی کہے تو وصیت ہے۔ - اہ تحفہ جلد (۶) -

فصل چند ضروری احکام و آداب اخلاق کے بیان میں

سوال - مسلمانوں کو کیا لازم ہے؟
جواب - مسلمانوں پر بطریق فرض کفایہ یہ لازم ہے کہ پروردگارِ عالم کے وجود اور اس کے صفات واجبہ و مستحیلہ اور نبوت وغیرہ کے اثبات کے لئے اس کے قطعی دلائل اور پکے براہین سے واقف ہو جائیں اور دینی مشکلات مذہبی مُعضلات کو حل کریں اور شرعی علوم و فنون فقہی فروع و دینی اصول جیسے علم تفسیر و حدیث و فقہ وغیرہ علوم دینیہ کی اس حد تک تعلیم حاصل کریں کہ تہنات کرنے اور فتویٰ دینے اور درس و تدریس کرنے کی حقیقی قابلیت پیدا ہو جائے۔
اھم بالمحروف بھی عن المنکر اور اس کے حسب مراتب کیا کریں۔ اور حتی الامکان اپنے مسلمان بھائیوں سے دفع مضرت کریں۔ اور جس سے ہو سکے ننگے کو کپڑا بھوکے کو کھانا دے۔ عند الضرورت گواہ بننا اور پھر گواہی ادا کرنا بھی فرض کفایہ ہے۔ لیکن اگر کسی معاملہ میں دو گواہوں کے سوائے اور کوئی گواہ نہ ہو تو ہر دو گواہوں پر ادائے شہادت فرض عین ہے۔ نیز فرض کفایہ ہے کہ مسلمانوں میں صنعت و حرفت کے مختلف پیشہ و رجسے تجارت پیشہ زراعت پیشہ وغیرہ اقسام کے پیشے جن کی بود و باش اور قیام دنیا میں ضرورت لاحق رہتی ہے وہ بھی مسلمانوں میں

موجود رہیں۔ اگر کسی جماعت کو سلام کیا جائے تو اس جماعت والوں پر سلام کا جواب دینا بھی فرض کفایہ ہے ارشاد باری ہے **وَإِذَا جِئْتُمْ بِتَحِيَّاتٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَا أَوْرَدَ وَهَكَذَا** منشاء یہ ہے کہ جب سلام کیا جائے تو جواب میں اس سے زائد الفاظ کہہ کر خوبی اور حسن پیدا کرنا چاہئے ورنہ سلام کے برابر جواب ضرور ہو مثلاً اگر کوئی اپنے سلام میں یہ کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ تو جواب دینے والا **وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ** کہنا احسن ہو ورنہ حبیب سلام جواب دیا جائے۔ اور سلام کی ابتدا سنون ہے مگر جو شخص کھانا کھانے میں یا پانی پینے میں یا قضاء حاجت میں مصروف ہو اس کو سلام نہیں کرنا چاہئے۔ اور اگر کسی معین شخص کو ہی سلام کیا جائے تو اس پر سلام کا جواب دینا فرض ہے۔ اگر چھینک آئے تو الحمد للہ کہنا اور سننے والا یرحمک اللہ کہنا اور پھر چھینکنے والا **يُحَدِّثُكُمْ اللَّهُ وَيُصَلِّحُ بِأَلْسِنَتِكُمْ** کہنا سنت ہے ہر شخص اپنی لیاقت و استطاعت کے موافق جائز اور پاک و صاف لباس پہننا چاہئے سوتے وقت مستحب ہو کہ منہ قبلہ کی طرف اور سر شمال کی طرف ہو اور سیدھے ہاتھ کی پتیلی سیدھے رخسار کے نیچے رکھ کر سویا کریں اور **اللَّهُ تَعَالَى أَمَانٌ وَأَجِيبَا** کہیں اور بیداری کے وقت الحمد للہ الذی اٰجینا بعد ما اماننا **وَالْيَسَّ النَّشُورُ** کہیں بعض علما نے لکھا ہے کہ سوتے وقت **بِاسْمِكَ رَبِّ وَصَنَعْتَ حَتَّىٰ كَمَا جَاءَ** روزانہ نیند سے بیداری کے وقت ذیلی دعا پڑھنا بہت بہتر ہے۔

سب تعریفیں اس پروردگار
کیلئے ہیں جس نے ہم کو موت کے
بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف چلنا ہے۔

الحمد لله الذی اٰجینا بعد ما اماننا
وَالْيَسَّ النَّشُورُ اصبحنا واصبح
الملك لله والعظمه والسلطان

لِلّٰهِ وَالْعِزَّةُ وَالْقُدْرَةُ لِلّٰهِ اصْبَحْنَا
 عَلٰی فِطْرَةِ الْاِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْاِخْلَاصِ
 وَعَلٰی دِيْنِ نَّبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَمِلَّةِ الْخَلِيْلِ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا
 مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اَللّٰهُمَّ
 بِكَ اَصْبَحْنَا وَبِكَ اَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا
 وَبِكَ نَمُوتُ وَبِكَ الْمَصِيْرُ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْیَوْمِ
 وَخَيْرَ مَا فِیْهِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ
 هَذَا الْیَوْمِ وَشَرِّ مَا فِیْهِ وَصَلَّى اللّٰهُ
 عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ
 وَسَلَّمَ ۞

صبح ہوئی اور اس حالت میں ہوئی
 کہ ملک اللہ کا ہو کبریائی اور عظمت
 عزت اور قدرت اللہ کیلئے سزاوار ہے
 (الحمد للہ کہ) ہماری صبح فطرت اسلام
 کلمہ اخلاص اور دین محمدی صلعم اور
 ملت ابراہیمی پر ہوئی جو کہ اپنا تین بن
 دھن اللہ کے لئے سوئے دئے
 اور مشرکین میں سے نہیں تھے۔
 خداوند! تجھ سے ہی ہماری صبح ہوئی
 اور تجھ سے ہی شام ہوئی تو ہی زندہ
 کرتا اور تو ہی موت دیتا اور تیرے
 ہی طرف جانا ہے۔ خداوند! تجھ سے
 میں اس دن کی اور اس دن میں
 جو کچھ ہونے والا ہے اوس کی خیر چاہتا
 ہوں اور پروردگار میں تجھ سے اس
 دن اور اس دن میں جو کچھ ہونی والا
 ہے اوس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔

بعض علما نے سوتے وقت ایک مرتبہ یہ دعا پڑھنے میں بڑی فضیلت
 بیان کیا ہے۔ اللّٰهُمَّ فَاجْهَرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
 رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيْكُهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِيْ

وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرُّكَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ
الْرِحِیْمِ ۝ لِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغِیْبِ الشَّهَادَةِ
هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ
الْمُهِنُ الْعَزِیْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ
الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی يُسَبِّحُ لَهُ فَاِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ
وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝

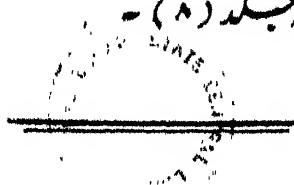
حَسْبِی اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَیْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ (ترجمہ دفعہ)

استطراذ یہاں یہہ ادعیہ لکھئے گئے ہر کام اور ہر نماز کے ماثر ادعیہ
یا ترجمہ میں نے حلیہ طور پر ایک متوسط رسالہ کی صورت میں جمع کیا ہے۔ دیگر
کتابوں کی اشاعت کے وقت انشاء اللہ اوس کی طباعت بھی عمل میں آئیگی۔
ضرورت سے زیادہ کھانا کھانا حرام ہے۔ پانی یا دودہ وغیرہ پیتے وقت
برتن منہ کو لگائے ہوئے اوسی میں سانس نہ لینا سنت ہے۔ اور اوس کو
تین گھونٹ کر کے پینا بھی منوں ہے۔ اور کھانے کے بعد خلل کرنا بھی سنت ہے
کسی بیٹھے ہوئے شخص کو خود اٹھا کر اوس کی جگہ میں بیٹھنا ممنوع ہے مجلس میں
جس مقام پر جگہ ملے بیٹھ جانا اور اہل مجلس آئے ہوئے شخص کو جگہ دینا بھی
منوں ہے۔ کسی شخص کو پیٹھ دیکر بیٹھنا یا لوگوں میں سرنگے یا پیر پھیلا بیٹھنا بھی
مکروہ ہے۔ بزرگوں کی تعظیم و توقیر کرنا اور کمسنوں سے شفقت و محبت رکھنا اسلامی
شعار ہے۔ غرور اور تکبر بہت مذموم اور حرام ہے ارشاد باریؑ اِنَّكَ لَرَجُوْهُ الْاَرْضِ
وَلَتَبْلُغَ الْجِبَالَ طُوًلًا ۝ مطلب یہہ کہ متکبر نہ زمین کو اپنی مغرورانہ
چال سے پہاڑ سکتا ہے اور نہ آسمان کو پہنچ سکتا ہے۔ حضرت حاکم وغیرہ نے روایت
کیا ہے یَقُوْلُ اللّٰهُ الْاَكْبَرُ بَايَ رِدَاۤءٍ وَالْعِظَةُ اِذَا رَفِیْ فَمَنْ نَازَعَنِيْ فِيْ وَاحِدٍ

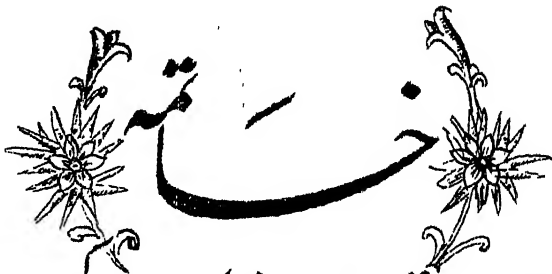
منہما ادخلتہ جہنم و فی لفظ قصمتہ اللہ جل شانہ فرمایا کبریا، میری چادر ہے اور عظمت میرا تہ بند ہو پس جو شخص میری ہر دو چیزوں میں سے کچھ لینا چاہے تو اسکو جہنم میں جھونک دوں گا اور ایک روایت میں ہے اوس کی گردن مڑوڑ دوں گا۔ الامان - ریاکاری سے اعمال باطل ہو جاتے ہیں - کینہ اور حسد بہت بُرے امراض ہیں - ابو داؤد کی روایت ہے کہ حاسد کی نیکیوں کو حسد اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح کہ آگ ایندھن کو کھا جاتی ہے قرآن شریف کی تلاوت کرتے رہتے ہیں بہت بڑی فضیلت ہے - مسلم کی روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا قرآن کی تلاوت کیا کرو کہ وہ اپنے قرائ کی قیامت میں شفاعت کرے گا - دعا اور استغفار کو بھی نہیں بھولنا چاہئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعونی استجب لکم روایت ہے الادعاء عبادہ - اور والدین کی اطاعت کرنا اہل وعیال کی خدمت کرنا اور ان کے حقوق پورے ادا کرنا ایمان کے شعبوں میں معدود ہے ارشاد باری ہے وقفنی ربک آن لا تعبد والا ایاہ وبالوالدین احسانا پروردگار کا یہ حکم ہے کہ اوس کے سوائے کسی کی عبادت نہ کی جائے اور والدین کیساتھ احسان کیا جائے - دوسری آیت سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ اگر تیرے پاس تیرے والدین اے انسان بوڑھے میں زندہ رہیں تو انہیں ہرگز اُف تک نہ کہتا اونکے ساتھ بات اچھی کرنا اون پر رحم کرنا اور یہہ دعا کرنا کہ پروردگار اُنھوں نے کسنی میں میری پرورش جس طرح تکلیف اٹھا کر کئے ہیں اوسی طرح خداوند ا تو ان پر رحم فرما - حدیث میں آیا ہے کہ والدین ہی انسان کی جنت ہیں یعنی اون کی خدمت و اطاعت سے جنت نصیب ہوتی ہے - دوسری حدیث میں ہے تعجب ہو اس شخص پر جس کو اوس کے والدین کی زندگی کا زمانہ دنیا میں ملنے کے باوجود بھی وہ جنت میں نہ جائے - مطلب یہہ ہے کہ والدین کی زندگی کا

زمانہ اولاد کو لمبائے توان کی خدمت و اطاعت دخول جنت کا یقینی ذریعہ ہے۔
 ماں کے قدموں کے نیچے جنت ہے۔ خدا کی خوشنودی باپ کی رضامندی میں ہے۔
 اے انسان غور کر لے کہ تیری ماں بیحد تکلیف سے زمانہ حمل گزاری ہو بڑی
 مشقت سے وضع حمل ہوا عرصہ تک دود پلائی ہے اور کیا کیا مشقتیں برداشت
 کی ہیں سبحان اللہ متعدد شواہد موجود ہیں اگر کوئی بندہ خدا سماع قبول کیلئے
 کان رکھتا ہو حق کو باطل سے تمیز کرنے کے لئے آنکھ رکھتا ہے قرآنی ارشاد است
 کی تعمیل کے لئے دل میں جگہ رکھتا ہو تو بر الوالدین کیلئے قرآنی آیات بہت
 کافی ہیں۔ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔

لوگوں کی بھی خواہی قرا بتداروں کے ساتھ اچھا سلوک والہی امر کی اطاعت
 امانت کی حفاظت اولاد کی تربیت بھی اسلامی شان اور ایمان کے شعبے ہیں
 بیرونیوں کے ساتھ عہدگی سے رہنا اور کسی سے معاملہ کریں تو بُرائی نہ آنے
 دینا مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اسراف نہ کرنا موجب فضیلت ہے۔
 برہنہ ہو کر پانی نہیں ہانا چاہئے۔ عصر کے بعد سونا مکروہ ہے اور اس کی
 عادت کرنے سے جنون ہو جائیگا اندیشہ ہے۔ سچائی نجات کا ذریعہ ہے۔
 نسب یا مال سے تفاخر کرنا حرام ہے۔ علم اصل اور بنیاد ہے عمل کی۔ علم کیساتھ
 تھوڑا سا عمل بہتر اور افضل ہے جہالت کے ساتھ بہت کچھ عمل کرنے سے۔
 اہ امتام الدرایہ و تحفہ جلد (۸)۔



۲
مبادی تصو



مصنئِ قلوب تصوفِ صافی کے مبادی بیان میں

سوال - تصوف کی تعریف کیا ہے ؟

جواب - بندہ اپنے دل کو خداوندِ عالم کیلئے مجرد اور خالی کر دینا اور جملہ موجودات رب العزۃ کے سوائے جتنے ہیں اوں سب کو اللہ کی نسبت کرتے حقیر سمجھنا تصوف کہلاتا ہے۔ بعض ارباب فن کہتے ہیں کہ تصوف کی تعریف اور اوس کی حد قریباً دو ہزار وجوہ سے کی گئی ہے لیکن سب کا مرعہ یہ ہے کہ خدائے ذوالجلال کی طرف سچی توجہ کی جائے۔ الحاصل تصوف کے متعلق یہ بتلایا گیا ہے کہ وہ دل اور اعضا کے عمل سے متعلق ہے۔ پس اول واجبات خدائے تعالیٰ کی معرفت ہے۔ کیونکہ معرفت ایزدی ہی جملہ دیگر واجبات کی اصل اور مبتنی ہے اس لئے کہ بغیر معرفت خداوندی کے واجبات کیا بلکہ کوئی مسنون شئی بھی صحیح نہیں ہو سکتی ہے۔ یہ امر بھی لائق اظہار ہے کہ اللہ کے بندے دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو عالی ہمت اور ایک پست ہمت۔

سوال - عالی ہمت جو رسوائی اور ذلت کو قبول نہیں کرتا اوس کا کیا

حال ہے ؟

جواب - جو شخص بلند و عالی ہمت والا اور پاک نفس ہوتا ہے اوس کے نفس کا خاصہ ہے کہ سوائے اخروی بلندی و برتری کے دیگر اشیاء سے

روگردان و ناراض رہتا ہے اور ہر قسم کے بُرے و ناشائستہ حرکات اور اخلاقِ ذمیمہ سے پرہیز و اجتناب کرتا ہے جیسے بکر غیض و غضب سد کینہ بد خلقی بے صبری وغیرہ افعالِ قبیحہ سے متنفر اور بےید رہتا ہے۔ اور شرافتِ نفس و بلند ہمتی کی وجہ سے بہتر و برتر امور کی طرف توجہ و میلانِ خاطر رکھتا ہے۔ اور اخلاقِ حمیدہ و اطوارِ پسندیدہ جیسے تواضعِ صبر و تحمل صاف دلی زہد و تقویٰ حسنِ خلق وغیرہ بہترین اوصاف اختیار کرتا ہے۔ الحاصل جو شخص اپنے پروردگار کو اس کے اُن صفات سے جو کلیہ معرفت ہیں اور جن سے اس کی معرفت حاصل ہوتی ہے پہچان لے تو ضرور اس کو یہ حقیقی تصور اور یقین ہو جائے گا کہ ذوالجلال والا کرام اپنے بندہ کو گمراہ کرنے سے بہت دُور اور ہدایت دینے سے بہت نزدیک ہے تو پس اس کے عذاب و عقاب اور انتقام سے ڈرنے لگیگا اور اُس سے ثواب و جزاء کی امید و رجاء رکھے اور ادا امر و نواہی کیلئے سر تسلیم و جبینِ نیاز خم کر کے مامورات کی بجا آوری اور منہیات سے اجتناب کرے تو پھر دیوانہ مطلوب اور اپنے مولیٰ کا محبوب ہو کر نبیِ سمیع و بی بصر الخ تک نوبت پہنچے گی اور مولیٰ کا ایسا ولی ہو جائیگا کہ جو چاہے مل جائے اور جس سے پناہ مانگے اس سے پناہ ملے گی۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ عِبِيدِكَ الصّٰلِحِيْنَ وَفِيْ حَبْلِكَ وَحَبْلَةِ جَبِيْطِكَ مَغْمُوْرِيْنَ

آمین

سوال۔ بیان کیجئے کہ پست ہمت کا کیا حال ہوگا؟

جواب۔ پست ہمت یعنی ذلیل و خوار امور کی طرف میلان و خواہش رکھنے والا بہتر و برتر امور سے تجاوز و اعراض کرنے والے کو پرواہ نہیں کہ خواہ خداوند عالم اس کو اپنی جوارِ رحمت میں جگہ دے یا دور کر دے صرف اپنے

نفس اور خواہشات کا تابع رہتا ہی جو یقیناً اُس کو مُہلکات کے گڑھے میں ڈال دیتی ہیں
 نتیجہ یہ ہوتا ہی کہ اچھل الجھلائے بکر رقبۃ المارقین کے تحت داخل ہو جاتا ہی۔ پس اے
 برادرِ بلیت جب تھیں عالی ہمت اور دنیٰ الہمت کا حال عیاں ہو چکا تو عیانِ راہ
 بیان تم اپنی نفس کی اصلاح و بہبودی اور رب العزت کی رضا جوئی کا فکر کرو اور جہاں تک
 ہو سکے دربارِ ایزدی سے قرب حاصل کر کے سعادت و نعم دارین سے بہرہ یاب ہونے
 کے لئے سعیِ بلخ کرو اور زہارِ اپنی خواہش نفسانی کو ڈھیلی نہ چھوڑو کہ مبادا
 دربارِ کبریائی سے معتوب اور اوس کے صُحْط و عذاب کے مستوجب ہو جاؤ گے
 جس کا نتیجہ یہہ ہوگا کہ شقاوت اور جحیمِ ابدی کا مدا می طوق کھلے میں پڑ جائیگا
 اعاذنا اللہ تعالیٰ مِنْ ذلک اور جب تم کوئی امر کرنا چاہیں تو اوس کو
 میزانِ شرعی پر پیش کر دیا کرو تو ظاہر ہو جائیگا کہ وہ امر یا تو مامورِ بہیہ منہی عنہ
 یا مشکوک فیہ ۛ

سوال۔ اگر وہ شئی مامور بہ ہو تو اوس کا کیا حکم ہے ؟

جواب۔ ہاں اگر وہ شئی مامور بہ ہو یعنی ایسی ہے جس کے ادا کرنا کثرتِ
 میں حکم دیا گیا ہے تو اے عزیزِ بجلتِ ممکنہ اوس کی ادائی کا فکر کرو اور یہہ
 یقین کرو کہ خدائے تعالیٰ نے اپنی رأفت و رحمت اور فضل و امتنان سے
 اوس کو ظاہر فرما کر تمہارے دل میں کھٹکایا ہے اگر تمہیں یہہ خوف ہو کہ
 اوس کی ادائی کسی ممنوع طریقے سے ہوگی مثلاً عجب و ریاء آجاتی ہے تو تب
 بھی مضائقہ نہیں اوس کو عجب و ریاء کا بغیر قصد کرنے کے ادا کرو البتہ اگر
 عجب و ریاء قصداً ہو تو ممنوع ہے اور اوس کے کرنے میں گناہ ہے۔ پس اگر
 خدا نخواستہ ایسی صورت ہو جاؤ غفور الرحیم سے طلبِ مغفرت فرمالیا کرو۔ اگر چیکہ ہمارا غفلت
 اور بغیرِ جمعی سے استغفار کرنا استغفارِ ناقص ہی جس کیلئے پھر استغفار کرنا کی ضرورت ہے۔ مگر

بسبب غفلت کے جو ہمارا استغفار ناقص ہے وہ مامور بہ استغفار کے ترک کر دیے کا موجب نہیں۔ حتیٰ کہ ہم یہ خیال کر لیں کہ ایسے استغفار ناقص سے جس کے لئے پھر استغفار کرنے کی ضرورت پڑے خاموش رہ جانا ہی بہتر ہے نہیں نہیں۔ بلکہ جہاں تک ہو سکے جیسا بھی ہو استغفار کرتے جائیں تاکہ زبان استغفار کرنے کی عادی ہو جائے پھر تو یقین ہے کہ کبھی دل بھی اوس کو اچھا سمجھ کر زبان کی موافقت کر لے اور جب دل و زبان باتفاق طلب مغفرت کریں تو کامیابی یقینی ہے ارشاد باری ہے استغفر وارثکم اِنَّهٗ كَانَ غَفَّاراً یہی وجہ ہے کہ حضرت شیخ سہروردی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے یہ استفسار کیا کہ اگر ہم کو کسی شئی میں عجب و ریا کا خوف ہو تو آیا اوس کو باوجود اس خوف کے ادا کریں یا اس خوف کے مارے اوس فعل ہی کو ترک کر دیں تو آپ فرماتے ہیں ضرور عمل کر کے استغفار کر لیا کرو۔ یعنی حسب تفصیل سابق اگر قصداً عجب و ریا ہو جائے تو استغفار کر لیا کریں کیونکہ کسی مامور بہ شئی کو جیسے نماز کو کوریا، کے خوف سے ترک کر دینا شیطان لعین کے مکایا اور اوس کے مکر و فریب میں سے ہے۔

سوال۔ اگر وہ شئی منہی عنہ ہو تو اوس کا کیا حکم ہے؟

جواب۔ ہاں اگر وہ شئی منہی عنہ یعنی شرعاً ممنوع ہو تو زہار کہ اوس کا کہیں ارتکاب نہ ہو جائے کیونکہ شیطان لعین نے ہی اوس کو مُزین اور مُوَلّ کر کے پیش کیا ہے اگر اوس کے فعل کی طرف صرف کچھ میلان و خواہش ہی ہو جائے تو غفار الذنوب سے اوس کی مغفرت مانگ لیا کرو یا ور ہے کہ نفس کا کسی امر کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد و شک کرنے کا نام۔ ”حدیثہ نفس“ ہے۔ اور کسی شئی کو زبان سے کہنے یا عمل کرنے سے پیشتر صرف

اُس کا ارادہ کرنے کو ہم کہتے ہیں۔ الحاصل حدیثِ نفس اور ہم ہر دو مغفور ہیں۔ مہربانِ من! اگر نفسِ امارہ اُس شئی کے ارتکاب سے غلبہٴ محبت و غیرہ کی وجہ سے تھیں بچنے نہ دے تو واجب ہے کہ بقدرِ امکان اوس سے اجتناب کرنے کے لئے اپنی انتہائی کوشش صرف کر دیں کیونکہ بد بختِ نفسِ امارہ ہی انسان کا اعظم ترین اور خوف ناک دشمن ہے اس لئے کہ وہی انسان کو ابدی شقاوت و ہلاکت کے گڑھے میں ڈالتا ہے۔ بارے اگر خدا نخواستہ اوس کا ارتکاب بھی ہو جائے تو واجب ہے کہ فوراً توبہ کر لیں تاکہ اَصْدَقُ الْقَائِلِینَ اپنے فضل و کرم سے جو قبولِ توبہ کا وعدہ فرمایا ہے وہ پائے قبولیت کو پہونچ کر گناہیں بخشے جائیں لیکن مخلصِ من یہ بھی یاد رہے کہ قبولِ توبہ صرف زبانی استغفر اللہ کہنے سے ہی حاصل نہیں ہوتا ہے بلکہ شرط یہ ہے کہ اوس فعل کی بیخ کنی آئندہ کے لئے مرتکب سے متحقق ہو جائے۔ پس اگر اوس کی بیخ کنی استلذاذِ یاسی کی وجہ سے ہو سکے تو خدا را اُس لذتوں کو توڑنے والی دوستِ احبابِ اہل و عیال سے جدا کرنے والی قیمت کی پیالی جس کا نام موت ہے اوس کو یک گونہ یاد کر لیا کرو کہ اوس کی یا کسی ممنوعِ فعل سے اجتناب کرنے اور اوس کی بیخ کنی کے لئے نہایت مجرب اور بہترین سبب اور قوی تر باعث ہے۔ اور اگر بالفرض قیمتی سے خداوندِ عالم کی رحمت و مغفرت سے ناامیدی اور قنوط کر لیا جا کر افعالِ ممنوعہ کو ترک اور ان کو قلع نہ کر سکیں تو یاد رہے کہ خدا نے جبار و قہارِ قادرِ مطلق جو اپنے بندہ کو جو چاہے کر سکتا ہے اوس کا منتقام و انتقام نہایت ہی سخت و شدید اور اوس کا عذاب بیدارِ الیم ہے جبکہ گناہوں کی نسبت یا اُس قنوط کی طرف کر دیجائے چنانچہ ارشادِ باری ہے وَمَرِیضٌ مَّرِیضٌ رَبِّهِ اِلَّا الصَّالِحُونَ قَالَ اِنَّهٗ لَا یَاْسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ یعنی خدا کی رحمت سے تو گمراہ لوگ ہی

اما امید وایوس ہوتے ہیں۔ ونیز خدا کی رحمت سے نا امید وایوس نہیں ہوتے
مگر کفار۔ مبادا کہیں ایسا ہونے پائے کیونکہ اس دربار کبریائی سے صدائے لائیکل
عیاں مل وھم ٹیٹلون گوش زن ہو چکی ہے۔ اس لئے عزیزاوس آرحم الراحمین
کی وسعت رحمت کو نہ بھول جس کا اندازہ سوے اوس کریم مطلق کے کوئی نہیں
کر سکتا ہے ارشاد خداوندی وَحَمَّتِ سَعَتُ كُلِّ شَيْءٍ سے اگر برہ ور ہونا چاہتے ہو تو
اپنے دل پر توبہ وراس کے خوبوں کو پیش کر لیا کرو اللھم اھنا سواء الطریق واجل التوفیق لنا خیر رفیق
سوال۔ توبہ کس کہتے ہیں ؟

جواب۔ توبہ کہتے ہیں کسی معصیت پر افسوس کرنے اور نادم ہونے کو
لیکن ندامت اور افسوس محض اس لئے کی جائے کہ وہ گناہ ہے ورنہ مثلاً اگر
کسی نے مے نوشی سے محض اس لئے توبہ کرے کہ وہ بدن کو ضرر دیتی ہے
تو وہ توبہ نہیں ہے۔ اور توبہ کا تحقق و ثبوت اوی وقت ہوگا جب کہ اوس
معصیت سے کلیۃً آقلاع اور بار دیکر اوس معصیت کا ارتدباب کرنے کے لئے
عزم راسخ کر لیا جائے نیز اگر معصیت ایسی ہے جس میں حقوق العباد کا تعلق ہے
تو ایسی معصیت میں اور بھی یہ شرط زائد ہے کہ اوس معصیت سے ممکن تدارک
کر لیکر اوس سے نکلنے کا فکر کرے۔ مثلاً اگر کسی کو قذف یعنی زنا کی تہمت لگایا ہے
تو توبہ کی شرط یہ ہے کہ مقذوف یا اوس کے وارث کو استیفاء حق کی تکمیل اور
اوس کو موقع دے تاکہ وہ یا تو استیفاء حق کر لیں یا اون سے بری ہو جائے۔
یا مثلاً اگر کسی کا ناحق مال لے لیا ہے تو توبہ کی شرط یہ ہے کہ اوس کے مال کو
بصورتِ ممکنہ واپس دے اگر بغیر اس قسم کے تدارک کے توبہ کرے تو کافی نہیں
البتہ اگر تدارک ممکن نہ ہو مثلاً اوس کا مستحق موجود نہ ہو تو ایسی صورت میں استیفاء
حق کی شرط ساقط ہو جاتی ہے۔ اور اگر کسی گناہ سے فاسخ ہو جانے کے بعد

توبہ کریں تو اقلع یعنی اوس گناہ کی بیج کی کی شرط بھی ساقط ہو جاتی ہے مثلاً اسے توبہ کے بعد اگر توبہ کیا جائے تو شرط اقلع ساقط ہوگی۔ نیز یہ بھی اللہ کا فضل و کرم ہے کہ اگر کسی گناہ سے توبہ کرنے کے بعد پھر اوس کا ارتکاب ہو جائے تو توبہ سابقہ باطل نہیں ہوگا۔ لیکن یہ واجب ہے کہ اویسی وقت مبادرت کر کے معاودت کی نسبت تجدید توبہ کر لیں۔ ارشاد نبوی ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب له اور توبہ گناہ کبیرہ وغیرہ ہر دو سے صحیح ہوتا ہے خواہ کسی دیگر گناہ صغیرہ یا کبیرہ پر اصرار کیوں نہ کیا جائے اور جس طرح بالاتفاق گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے توبہ کرنا واجب ہے اویسی طرح جمہور کے پاس صغائر کے ارتکاب پر بھی توبہ کرنا واجب ہے۔

بھائیو جب مالک حقیقی بندوں پر اس قدر مہربان ہے تو عامی انسان ضعیف البنیان کو کس قدر حیا اور احتیاط کو کام میں لانا چاہئے واللہ ولی التوفیق

سوال۔ اگر وہ شے مشکوک فیہ ہو تو آیا وہ مامور بہ ہوگی یا منہی عنہ؟

جواب۔ ہاں اگر کوئی شے مشکوک فیہ ہو تو اوس سے تو رعاً احتراز و اجتناب کرنا چاہئے اس خوف سے کہ شاید وہ حقیقت میں منہی عنہ ہو۔ کیونکہ ایسے اشیاء از قبیل مشروبات ہیں۔ آن سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰت والتحيات کا فرمان نبوی ہے دَعَا رَبِّيَ إِلَى مَا لَا يُرْبِيَانِي یعنی جو اشیاء تجھ کو تنک و شیم میں ڈالیں انہیں چھوڑ کر صاف سیدھے اشیاء پر عمل پیرا ہوا کر۔ چنانچہ شیخ ابو محمد جوینی نے اسی لحاظ سے فرمایا ہے کہ اگر کسی متوضی کو فَلَئِنَّ اللہ میں شک ہو جائے کہ اوس نے تیسرے بار اعضاء کو دھویا ہے یا نہیں تو آیا وہ تیسرے بار اعضاء کو دھوئے تاکہ مامور بہ ادا ہو جائے یا اگر حقیقت میں چوتھا بار ہو تو چونکہ منہی عنہ ہوگا اس لئے نہ دھوئے تو آپ فرماتے ہیں کہ ایسے شخص کو چاہے کہ اعضاء کو محض اس لئے نہ دھوئے کہ شاید اگر مرتبہ رابع ہو تو منہی عنہ

ہوگا۔ لیکن دیگروں نے کہا ہے کہ اعضاء کو ایسی حالت میں ضرور ہونا چاہئے
کیونکہ تین بار دھونا تو امور بہر ہے جس کا تحقق اور یقین ہنوز نہیں ہوا ہے۔
یس بھائیو یہی عرض کردہ تین حالات نصف العلم ہیں اور انہیں پر
عمل کا دار و مدار ہے چنانچہ نبی برحق تاجدارِ مدینہ حضرت محمد مصطفیٰ صلعم روحی
فداء کا ارشاد ہے کہ۔

حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر دہین ہے لیکن ان دونوں کے
درمیان مشتبہ امور ہیں الخ۔ جو قابلِ احتراز اور لائقِ اجتناب ہیں۔ اربابِ فن
ایک مسئلہ کو جو علمِ کلام سے متعلق ہے اس مقام پر ذکر کرتے ہیں جس کو علمِ تصوف
سے بڑا گہرا تعلق ہے۔

سوال۔ فرمائے وہ کونسا مسئلہ ہے؟

جواب۔ وہ مسئلہ یہ ہے کہ ہر چیز جو دائرۂ وجود میں واقع ہو جس کے
منجملہ دل کے خطرات اور اُن کا فعل و ترک بھی ہے وہ خداوندِ عالم قادرِ مطلق
کی ہی قدرت و ارادے سے ہے۔ پس ربُّ العزت بندے کے کسب کا
خالق ہے۔ یعنی بندے کے افعالِ اختیاری جن کا بندہ کاسب ہے (خالق
نہیں) وہ خداوندِ عالم ہی کی قدرت و ارادے سے ہیں یعنی پروردگار نے
بندے کو صرف قدرتِ استطاعت دی ہے جو صرف کسب کی صلاحیت کہتی
ہے (اُس میں ابداع کی صلاحیت نہیں جو کہ ایجاد کی تاثیر ہے)۔ بخلاف خدا
تعالیٰ کی قدرت کے کہ وہ ابداع کے لئے ہوتی ہے کسب کے لئے نہیں پس
خدائے تعالیٰ خالق ہے مکتسب نہیں اور بندہ کاسب ہے خالق نہیں۔ اسی
لئے بندہ اپنے مکتوبات کا ثواب و عقاب پائیگا۔ جس کو اللہ تعالیٰ بندے کے
قصہ کے ساتھ ہی پیدا فرماتا ہے۔ پس یہ قول کہ۔ بندہ اپنے افعالِ اختیاری

مکتب ہے خالق نہیں۔ معتزلہ اور جبریہ کے افراط اور تفریطی اقوال کے لحاظ سے اوسط اور خیر الامور واسطہ کا مصداق ہے کیونکہ معتزلہ کا یہ قول ہے کہ بندہ اپنے اختیاری افعال کا خالق ہے اسی لئے ثواب و عذاب دیا جاتا ہو۔ اور جبریہ کا یہ قول ہے کہ بندے کے کچھ افعال ہی نہیں صرف بندہ محض ایک آلہ ہے۔ جیسے قاطع کے ہاتھ میں سکین ہوتی ہے۔

الحاصل کسب کے قائل ہونا ضروری اور لابد ہے تاکہ تکلیف شرعی اور ثواب و عقاب کی توضیح ہو سکے۔ کیونکہ اگر کسب ہی نہ تو پھر تکلیف وغیرہ کس پر ہوگی۔ اس لئے کہ جبر محض (صرف) اور تکلیف ہر دو کا اجتماعی اعتقاد یعنی یہ کہنا کہ بندہ مجبور بھی اور مکلف بھی ہے ممتنع ہے۔ پس بندوں کے اختیاری افعال اون کی طرف شرعاً منسوب اس لئے کئے جاتے ہیں کہ تا اون پر رحمت قائم کی جائے ظاہر ہے کہ فاعل حقیقی صرف خداوند عالم ہی ہے۔ یہ بھی بتین ہے کہ محل اختلاف اہل حق و دیگر مذاہب میں صرف افعال اختیاریہ کی نسبت ہی ہے۔ کیونکہ اضطراری یعنی غیر اختیاری افعال کا تو باتفاق یقین خدا ہی خالق ہے۔ بلکہ اہل حق کے پاس بندہ اضطراری افعال کا کاسب بھی نہیں۔ چنانچہ ہر ذی عقل یہ کہہ دے گا کہ اگر کسی شخص کا ضعف و پیری کیوجہ مثلاً ہاتھ ہلتا ہو تو اس حرکت میں ایسے شخص کا کیا کسب ہے ہاتھ خود بخود اس کے بلا اختیار حرکت کرتا ہے۔ یہ امر بھی معلوم رکھنے کے قابل ہے کہ افعال العباد مخلوقۃً للہ تعالیٰ (یعنی بندوں کے افعال کا خالق خدا تعالیٰ ہی ہے) اس قول سے ارباب فن کی مراد یہ ہے کہ بندوں کے مفعولاً (جو حامل بالمصدر ہیں) اون کا خالق خدا ہے علامہ بنانی فرماتے ہیں کہ اس تفسیر سے مراد وہ تمام حرکات و سکنات ہیں جن کا مشاہدہ کیا جاتا ہے انتہی۔

کیونکہ علامہ بنانی کے آئندہ آئیو الے قول سے یہ بتا چلتا ہے کہ حرکات و سکنات مشاہدہ اون کے پاس وجودی امور میں سے ہیں لہذا مخلوق سمجھے جائینگے۔ افعال العباد مخلوقۃ للہ تعالیٰ سے مقصود نفس فعل (معنی مصدری کے لحاظ سے) مراد نہیں ہے معنی مصدری یعنی ایجاد و ايقاع جس کو حادث کے لحاظ سے مقارنت کہتے ہیں کیونکہ وہ امور اعتباریہ میں سے ہے اور ظاہر ہے کہ اعتباری امور سے خلق و تخلیق کا تعلق نہیں ہوتا ہے۔ پس معلوم ہو گیا کہ معدوم شئی کو معرض وجود میں ظاہر کر نیکا نام کسب نہیں۔ بلکہ کسب تو متبدل کی قدرت اور اس کے مقدور کے درمیان ایک نسبت ہے جس کو وہ ہر اتنا معلوم کر لیتا ہے مقدور سے مراد وہ شئی ہے جس پر قدرت کا وقوع ہو۔ کیونکہ ہر شخص مرتعش یعنی جس کے اعضاء خود بخود ہلتے ہوں اور مختار ہر دو کی حرکت میں ضرورتاً تیز کر لینگا کہ مرتعش کی حرکت محض اللہ کے فعل سے ہے بندے کا اوس میں کوئی کسب نہیں اور اختیاری حرکت بندے کی طرف منسوب ہے جس کی تخصیص کسب کہ کر لینگئی ہے۔ اس لطیف بحث کو غور سے دیکھو۔

سوال۔ کسب کی حقیقت میں کچھ اور شافی و وانی توضیح فرمائے؟

جواب۔ ہاں حقیقت میں قدرت حادثہ اور مقدور کے درمیانی ربط و تعلق کا نام کسب ہے۔ پس ظاہر ہو گیا کہ کسب ایک امر اعتباری ہے اسی لئے مخلوق نہیں۔ لیکن یہ بھی قول ہے کہ کسب سے مراد وہ ارادہ ہے جو بوقت کسب حادث ہوتا ہے اس قول کے لحاظ سے کسب مخلوق ہوگا۔ علامہ بنانی فرماتے ہیں توضیح مقام و تفصیل مرام یہ ہے کہ انسان اگر کوئی فعل کرے مثلاً ہاتھ ہلائے تو اوس وقت چار امور ہوتے ہیں جن میں سے دو کو تو خدا نے تعالیٰ آن واحد میں یکساں پیدا کرتا ہے۔ ایک تو حرکت ہے

یعنی ہاتھ پلٹے وقت جو ہیئت مشاہد ہوتی ہے۔ دوسرے وہ قدرت استغاثہ عمت
جو بندے کے حرکت کرنے کے لئے حادث ہوتی ہے۔ بہر حال یہ دونوں
امور تو وجودی ہیں اور بقیہ دو امور اعتباری ہیں جن سے خلق و تخلیق متعلق
نہیں۔ کیونکہ اولن کا وجود ہی نہیں ہے ہر دو امور اعتباریہ میں سے ایک
تو قدرت قدیمہ کا اوس حرکت سے متعلق ہونا ہے یعنی اوس حرکت کا ایجاد
کرنا دوسرا بندے میں خدائے تعالیٰ جو قدرت پیدا فرمایا ہے وہ اُس حرکت
کے بالکل مقارن اور ساتھ ساتھ ہونا ہے اور اسی مقارنت کو معنی المصدی
اور کسب کہتے ہیں۔ پس حرکت خدائے تعالیٰ کی مخلوق (پیدا کی ہوئی) اور بندے
کی مکسوب (کسب کی ہوئی) ہے انتہی کلام میرے خیال میں بتانی نے
حرکت کی جو مثال دی ہے وہ مقابل صحیح قول پر عمل کرتے ہوئے دی
ہے۔ کیونکہ صفت بصر کے بیان میں یہ ذکر ہو چکا ہے کہ حرکت قول
صحیح کی بناء کرتے امور اعتباریہ میں سے ہے۔ و نیز ان کے اس قول
سے کہ۔ ہر دو امور اعتباریہ مذکور وجودی نہیں ہیں۔ اُس سے یہ بھی
پتا چلتا ہے کہ حضرت ثبوت احوال کے قائل نہیں ہیں۔ کیونکہ ثبوت
احوال کے قائلین کے پاس امور اعتباریہ حادث بھی چونکہ متعلقات قدرت
سے ہیں اس لئے مخلوق ہیں جس طرح سے کہ امور وجودیہ حادث ثبوت
احوال کے قائلین اور نافیین کے پاس بالاتفاق مخلوق ہیں۔ پس یہیں
ظاہر ہو گیا کہ قدرت حادثہ ایک عرض اور مخلوق شئی ہے جو مقدور کے
صادر ہوتے وقت مقارن رہتی ہے اور یہ مسلم ہے کہ ایک ہی عرض
دونوں میں باقی نہیں رہتا پس ثابت ہو گیا کہ قدرت حادثہ بھی صرف
ایک ہی مقدور سے متعلق ہوگی کیونکہ اوس کا وجود مقدور کے صدور سے

پہلے یا اوس کے بعد نہیں پایا جاتا ہے بلکہ صرف اوس کے ساتھ ہی ہوتا ہے
الحاصل جو شخص خاص طور سے اپنے وجدان پر ہی غور کرے تو اوس کو معلوم
ہو جائیگا کہ اگر کوئی شخص مثلاً دو باتوں کے فعل کا ارادہ کرے تو اون میں سے
ایک شئی کے فعل کے وقت جو وجدان ہوگا وہ دوسری شئی کے فعل کے وقت
غیر ہوگا۔ غور ہوا چاہتا ہے۔

سوال۔ اگر یہ کہا جائے کہ بندے کے فعل کا خالق خدا ہے تو پھر کیا

بندہ مجبور ہے ؟

جواب۔ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ بندے کی اوس کے اپنے افعال
میں کسی قسم کی تاثیر نہیں ہے صرف اختیاری افعال میں بندہ کسب ظاہری
کرتا ہے پس یہی کسب ظاہری پر تکلیف کا (مکلف ہونیکا) دار و مدار ہے
اور یہی جزاء و سزا کا سبب ہے۔ پیشتر تمہیں معلوم ہو چکا ہے کہ کسب کے
معنی کیا ہیں۔ بہر حال افشاء سر و اظہار راز یہ ہے کہ بندہ باطن میں مجبور
اور ظاہر میں مختار ہے یعنی معنی مجبور اور صورت مختار ہے۔ اس نفیس گلدستہ
مبحث کو نظر عمیق اور فہم دقیق سے غور کیجئے۔

سوال۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ جب بندہ باطن میں مجبور ہوا تو پھر ظاہر
مختار ہونے سے حاصل ؟ کیونکہ جب پروردگار نے یہ جان لیا ہے کہ فلاں
فعل ضرور ہوگا اور بندے میں اوس فعل کی قدرت بھی خود ہی پیدا فرمایا ہے
تو پھر کس طرح ایک ایسے فعل پر جس کو خود پیدا فرمایا ہے بندہ کو خدا
دے گا ؟

جواب۔ جواب اس اعتراض کا یہ ہوگا کہ خدا کے تعالیٰ مالک مطلق
ہے وہ جو کچھ کرتا ہے اوس کی نسبت اوس سے پوچھا نہیں جائیگا اور بندے

اپنے کرداروں پر پوچھ جائیگے ارشاد باری ہے لَا یَسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ
وَهُمْ یَسْئَلُونَ۔ اسی لئے سیدی ابراہیم الدسوتیؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مخلوق
خدا کو نظر حقیقت سے دیکھے تو انھیں معذور سمجھیں گے اور نظر شریعت سے دیکھے تو
اون کے بُرے افعال پر اون کو بُرا سمجھیں گے۔ پس بندہ حقیقت میں مجبور و
مختار ہے۔ صوفیہ کرامؒ بھی بسا اوقات جبر کی طرف اشارات فرماتے ہیں
لیکن ان بزرگ حضرات کے شایانِ شان نہیں بلکہ بعید از آن ہے کہ جبر سے
مراد جبرِ ظاہری ہو کیونکہ ظاہر جبر کے قائل ہونا فرقہ جبریت کا مذہب ہے حاشا
بلکہ ان حضرات کی مراد جبرِ باطنی ہے قائل انسان کی دوڑ دائرہ امر تک ہے
اور بندے کی شان اپنے مالک کے احکام کی بجا آوری اور منہیات سے
اجتناب کرنا ہے اور انہیں امور کا بندہ مکلف ہے نہ بندہ کو ارادہ باری کا علم
ہے اور نہ مشیتِ ایزدی پر مطلع کیونکہ مشیت اور ارادہ وقوعِ فعل کے بعد
بندے کو معلوم ہوتے ہیں مثلاً اگر کسی نے نماز کو اس لئے ادا کیا کہ اوس کی ادائیگی
کا حکم ہے تو وہ مکلف یہ کو ادا بھی کیا اور ارادہ باری پر بھی شرع کے موافق
مطلع ہوا اور اگر کسی نے نماز نہیں ادا کیا اور یہ کہا کہ اللہ کا ارادہ نہیں ہوا ہے
تو چونکہ وہ خلافِ امر اور ترکِ واجب کیا ہے اس لئے مستوجبِ سزا ہوگا
دیکھ لیا جائے کہ مجرم بنکر ارادہ باری پر مطلع ہونا بہتر ہے یا غیر مجرم بنکر
وَاللّٰهُ وَلِیُّ الْمُتَّقِیْنَ

سوال - یہ تو فرمائے کہ مکلف یہ معنی مصدری ہیں یا حاصل بالمصدر

معنی؟

جواب - قولِ متمد یہ ہے کہ مکلف یہ حاصل بالمصدر معنی ہیں اور بعض
کہتے ہیں کہ معنی مصدری مکلف یہ ہیں پس مثلاً نماز کا ایقاع معنی مصدری

کہلاتا ہے جو ایک اعتباری فرضی شئی ہے اور جو ہیئت ارکان وغیرہ کے انضمام سے حاصل ہوتی ہے اوس کو حاصل بالمصدر معنی کہتے ہیں اور اسی کو شئی موجود وغیرہ کہا جاتا ہے بھر حال مصلیٰ نظر آتا ہے صلاۃ نہیں نظر آتی۔ لیکن بعضوں نے ان ہر دو اقوال کو اس طرح سے جمع کیا ہے کہ حاصل بالمصدر معنی قصد مکلف ہیں اور معنی مصدری وسیلۃ یعنی بالواسطہ مکلف بہ ہیں کیونکہ حاصل بالمصدر معنی موقوف ہیں معنی مصدری یہ جیسے نماز کا وجود و ظہور موقوف ہے نمازی پر چنانچہ ارباب فن للوسائل حکو المتصا صد کہہ چکے ہیں یعنی احکام شرعیہ مثلاً وجوب حرمت وغیرہ میں مقاصد کا حکم جس طرح ہے اسی طرح وسائل کا بھی حکم ہے مفکر۔

سوال - بیان کیجئے کہ توکل افضل ہے یا کسب و کتاب ؟

جواب - جاننا چاہئے کہ علمائے کرام کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا توکل افضل ہے یا کسب و کتاب چنانچہ اس کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ توکل افضل و بہتر ہے کیونکہ توکل آل سرور کا نام علیہ انکی الصلوات والتحیات کی حالت تھی اور اصحاب صفہ بھی متوکل ہی تھے علاوہ بریں توکل بہت ہی مجاہدات و تکالیف برداشت کرنے کے بعد پیدا ہوتا ہے اور یہ مسلم ہے کہ مزدوری جتنی کریں اتنی ہی اجرت ملتی ہے پس توکل کی حقیقت یہ ہے کہ کسب و کتاب سے منہ موڑ کر اسباب و ذرائع سے اعراض و روگردانی کر کے اوس خدا کے رزاق پر کُلّی اعتماد اور کامل بھروسہ کر کے اوس کے ارشاد فَاتَّخِذْهُ وَصِيْلًا پر عمل کر لیں تو فرما چکا ہے خدائے تعالیٰ وَاِنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَي الطَّرِيقَةِ لَا سْقَيْنَا هُمْ مَاءً عِنْدَ قَاهُ سَيِّدٍ رَاسْتٍ پر اگر بندگانِ خدا استقامت حاصل کر لیں تو

بلارڈ وکے بغیر محنت و مشقت کے زلالِ مقطر سے مدامِ سیرابی نصیب ہوگی و مَنْ
 يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ اور بعض کہتے ہیں کہ اکتسابِ توکل سے افضل
 ہے کیونکہ ارشادِ باری ہے وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ نِزَاحِیْثِ شَرِیْفِ میں
 وارد ہے کہ مَا أَكَلُ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ أَطْيَبَ مَا كَسَبَتْ يَدُهُ یعنی اپنی
 محنت کی روزی کھانا سب میں بہتر ہے۔ علاوہ ازیں کسب و اکتساب ہی
 اکابرِ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین و دیگر بزرگانِ دین کا فعل ہے۔ لیکن پسندیدہ
 اور مختار قول یہ ہے کہ توکل و اکتساب کی افضلیت ہر شخص کی حالت کے اعتبار
 مختلف ہو کر معتبر ہوگی مثلاً اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ اپنے توکل میں عُسرُت
 و تنگیِ زرق کے وقت مُتَحَيِّظٌ و پریشان حال نہیں ہوتا ہے اور نہ اُس کا نفس
 کسی مخلوق کے سامنے ہاتھ پھیلانے کو گوارا کرتا ہے تو ایسے شخص کے حق میں توکل
 کرنا ہی بہتر و اَرْجَحُ ہے کیونکہ اس میں صبر اور مجاہدہ نفسِ بہت درکار ہے
 اور جس شخص کی حالت ایسی ہو بلکہ برائے نام توکل کر کے بھیک مانگتے ہوئے
 توکل کو بدنام کر لیا تو ایسے شخص کے حق میں اکتسابِ افضل و اَرْجَحُ ہے۔

سوال - یہ تو فرمائیے کہ اس بیان سے کیا معلوم ہوا؟

جواب - بیانِ سابق سے یہ معلوم ہوا کہ توکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت
 تھی اور اکتساب آپ کی سنت - پس جس شخص سے سردارِ دو عالم کی حالت کی
 اتباع ہو سکے تو اس پر لازم ہے کہ آپ کی سنتِ سنیہ و طریقہٗ مرضیہ کی
 پیروی اور تقلید کرے اسی لئے بزرگانِ دین فرماتے ہیں کہ بندے کو
 اگر پروردگارِ عالم دائرہٗ اسباب میں قائم رکھنے کے باوجود بندہ تجریدِ توکل
 کی خواہش کرے تو اس طرح کی خواہش شہوتِ خفیہ ہے اور اگر پروردگارِ عالم
 بندے کو تجرید میں قائم رکھنے کے باوجود بندہ اسباب کی خواہش و طلب

کرے تو یہ درحقیقت درجہ علیا سے پستی میں گر کر انحطاط حاصل کرنا ہے پس بہتر یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ جس بندے میں دوائی اسباب و دیت فرمائے تو اوس کو اسی پنج پر چلنا چاہئے نہ کہ تجرید پر اور جس بندے میں دوائی تجرید و دیت ہوں تو اوس کو بھی اسی طریقے پر رہنا چاہئے نہ کہ اسباب پر بہر حال حق اور اصل یہ ہے کہ مرضی مولیٰ از ہمہ اولیٰ پر راضی اور پُروردگار جس حالت پر ہمیں قائم کیا ہے اوسی سے خوش رہیں تاکہ خدا ہی اوس سے منتقل کرنیکا والی و مولیٰ بنے لَهْ اَلْاَمْرُ وَلَهْ الْحُكْمُ اور قطعاً اپنے نفس کی تدبیر چھوڑ دو حضرت اور کہدُوا فَوْضَا امْرِئٍ اِلَى اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ کیونکہ وہی تدبیر حقیقی لطیف و خیر نے ہی تدبیر کو اپنے دست قدرت میں لکھا ہے یاد رہے کہ ترک تدبیر ہی صوفیہ کرام کے طریقہ مرضیہ کی اصل و بنیاد ہے صدیق اکبر عتیق اللہ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرض موت میں استعا کی گئی کہ آیا علاج کے لئے طبیب کو بلائیں ؟ آپ نے فرمایا مجھ کو طبیب نے دیکھ چکا سوال ہو کیا کہا جواب بِلا اِنِّیْ فَعَّالٌ لِّمَا اُرِّیدُ کہہ چکا یعنی اپنی چاہت کے دیتا ہوں سبحان اللہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ و التسلیم سے جس وقت نذر آتش سوزان کئے جا رہے تھے جبریل علیہ السلام نے کہا کچھ حاجت خدمت آپ نے فرمایا تم سے مجھ کو کوئی حاجت نہیں (اَمَّا لَیْکَ فَلَآ) جبریل نے کہا جلد اپنی حاجت خدا سے مانگو آپ نے فرمایا عَلِمْتُ رَبِّیْ یَحَالِیْ حَسْبِیْ سُبْحٰنِیْ پروردگار کا علم سوال سے مستغنی کر دیا اکابر صحابہ نے زہر قاتل بلا خوف و خطر نوش فرمایا ہے الحاصل اس وادی توکل میں اسباب و ذرائع اور تدبیر انسانی کا گزر نہیں ہے۔

سوال۔ انسان کے ساتھ شیطان لعین جو مکرو فریب اور مکاری سے پیش

آتا ہے اُن میں سے کچھ تو بیان کیجئے؟

جواب - انسان ضعیف البیان کیا تھا شیطان لعین کبھی قسم قسم کے مکر و فریب اور مکاریاں تو اسباب کی صورت میں لے آ کر خدائے تعالیٰ کی جانب کو پس پشت ڈلوادیتا ہے یا سستی و کسل کو توکل کی صورت میں لا کر ڈال دیتا ہے مثلاً لعنہ اللہ علیہ سالک تجرید متوکل کو یہ کہتا ہے کہ کب تک تو غلطان و بیچان رہ کر ترک اسباب کر چکا کیا تجھے معلوم نہیں کہ ترک اسباب سے لوگوں کی مال و جائیداد پر دلوں میں طمع اور خواہش پیدا ہوتی ہے۔ پس تو بھی اس خوابِ غفلت سے بیدار ہو اور کسب و کتاب کیا کرتا کہ اس بُرے کھٹکے سے بچے اور اس درجے سے بچا نہ لے۔ اور یہ ایسے سالک سے کہتا ہے جس کے لئے توکل بہتر و افضل ہو اور اس کے اوقات بھی یادِ الہی میں بہت اچھے گزر رہے ہوں اور وہ انوارِ الہی سے منور و مستفیض بھی ہونے لگ گیا ہو اور قطعِ تعلق عزت پسندی اور خلوت میں جلوت سے اوس کو راحت اور آرام جان میسر ہو رہا ہو۔ اسی طرح اوس کی پیٹ پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ وہ کسب و کتاب کیلئے عود کر جاتا ہے حتیٰ کہ اوس کو اسباب کی ظلمت ذرائع کی تاریکی گھیر لیتی ہے۔ اور سالک اسباب یعنی کسب و کتاب جس شخص کے لئے بہتر ہو اوس کے پاس آکر یہ کہتا ہے کہ اگر تو اسباب کو چھوڑ کر سالک تجرید بنتا اور خداوندِ عالم پر توکل کرتا تو تیرا دل آئینہ مصفیٰ بن جاتا اور تیرے لئے نور کا اشراق ہوتا اور بقدر کفایت قوت خدا کے پاس سے یقیناً حاصل ہوتی۔ اس سالک اسباب کو ایسی حالت میں کہتا ہے جبکہ اوس کا مقصود تجرید نہ ہو اور نہ اُس میں تجریدی طاقت یا مجاہدہ نفس و توکل کی برداشت ہوتی ہے بلکہ اوس کی صلاح و فلاح اسباب و ذرائع میں ہی ہوتی ہے پس اوس عدو لعین کے فریب دینے سے

یہ بچا یہ اسباب کو ترک کر دیتا ہے جس کی وجہ سے اوس کا ایمان متزلزل اور ایقان بھی جاتا رہتا ہے رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّيْ اَنْ يَّحْظُرُوْنَ هَذَا وَاَنَا اَبْتِغِيْ اَمْرًا لِّعَيْنٍ كَا اَرَادَہٗ كِیَا ہے ؟

سوال۔ اس قسم کے مکر و فریب سے عدو لعین کا ارادہ کیا ہے ؟
جواب۔ اس کجخت کا ارادہ بندگانِ خدا کو پروردگار کی رضا جوئی اور مالکِ حقیقی کی خوشنودی سے منع کرنا اور شقاوت میں اپنے ساتھ تعداد بڑھا کر لئے مرنے کے لئے باری تعالیٰ جو حالت اختیار فرمایا ہے اوس سے نکال کر اُن کے حسبِ خواہش حالت میں ڈالنا ہے۔ ہوشیار رہو کہ یہ عدو لعین نے ابوالبشر آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس وقت دھوکا دیا تو دربارِ کبریائی سے معسوب ہوا اور حکمِ باری اُخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُوْمًا مَذْخُوْرًا کا مدعی طوقِ ابدی شقاوت کیساتھ اوس کے گلے کا ہار بنا تو کجخت نے اَوَّلًا تا قیامت حیات کی استدعا کیا منظور ہوتے ہی کہہ پڑا لَا ظَلَمْنٰهُمْ اَنْضُرُوْا اِنْسَانَ كُوْغْرَاہِ كِرُوْنِگَا تو فرمانِ باری ہوا تجھ سے اور تیسرے متبعین سے جہنم بھر دی جائیگی نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ الحاصل جس حالت میں ہمیں خدا کے پاک داخل کرے اوسی میں ہماری مدد و اعانت کا والی و مولیٰ وہی رہتا ہے۔ اور جس حالت میں بندہ اپنے نفس کو داخل کر لے اوس کو اوسی پر سونپ دیتا ہے اس لئے یہ سبق بھی وِرْدِ جان رہے قُلْ رَبِّيْٓ اَدْخَلْنِيْٓ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْٓ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّيْٓ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝

اَللّٰهُمَّ لَا تَكُنْ اِلٰی اَنْفُسِنَا طَرَفَةً عَيْنًا ۝

بہر حال موفقی بندہ اندونوں امور سے جن کو شیطان اچھی صورت میں گھڑ کر لے آتا ہے اور مژن کر کے دکھاتا ہے اون کے متعلق بحث و تمحیص اور غور و فکر کر لینا

ہے تاکہ اُن سے بچے اور باوجود اس کے یہ بھی جان لیتا ہے کہ بمصدق - مرضی ہو
 ازہمہ اولی - وہی ہوتا ہے جو منظورِ خدا ہوتا ہے - اور ہم کو ہمارا اس قسم کا علم اور
 شیطان کے مکر و فریب پر مطلع ہونا بھی کچھ فائدہ نہیں دے سکتا ہے جب تک کہ
 خدا اوس سے ہمارا بھلا نہ چاہے پس ہمارے دلوں میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ
 الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ کا ورد کا نقشِ فی الحِجْر رہے کہ اللہ کا فضل جب تک شامل حال نہ ہو
 بندہ کچھ نہیں کر سکتا ہے اَللّٰهُمَّ وَقِفْنَا لِمَا نَحْبُ وَتَرْضٰی ۛ



الحمد لله

کہ اب ہمارے اس منزل مقصود تک پہنچ کر سافر قلم نے آرام لیا پس اسے
برادرانِ ملت اور اس رسالہ نافذہ پر واقف ہونے والے یقین کر لو کہ اس سائے میں
میں نے اربابِ فن کے معتبر اور مستند کتب مسائل کو جنس جمع ہی کیا ہے اور اگر کچھ اضافہ
بھی کیا ہوں تو صرف ایسی عبارت زائد کیا ہوں جس سے کوئی حکم شرعی متعلق نہیں
پس خدائے رب العزت ہی سے مانگتا اور اوس کی ہم مطلق سے چاہتا ہوں کہ
میری اس جمع و ترتیب کو سعی مشکور اور عمل مبرور گردانے۔ اور اسے رجالِ فن بخشیں
جو کچھ صحیح و درست اقوالِ اسمیں نظر آئیں تو یہ جان لو کہ وہ وہی معتبر کتب سے اخذ کئے ہوئے ہیں
اور جو کچھ خطا اور اغلاط دکھائی دیں تو یہ سمجھ لو کہ وہ مجھ بے بضاعت کی ہی تخلیط یا کچھ فہمی کو ہوئے
ہیں۔ الحاصل جو اہل علم اس کتاب کو دیکھیں تو اون سے امید ہے کہ جن غلطیوں کی تاویل
ممکن ہو اون پر ستر کے پردے ڈال دیں اور جن کی تبدیل ہی ضروری اور لازمی ہو
اون کو حقیقی اور سچی درنگی سے بدل دیوں۔ اور مجھے معذور رکھیں کیونکہ یہ ممکن ہے کہ
میری بے بضاعتی اور کم مائیگی کی وجہ سے مجھ کو کچھ اور ہی سمجھ میں آیا ہو۔ علاوہ بریں میری
عند داری میں سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ زمانے کے حوادث نے مجھ کو بیدار اور بیدار
بنالیا ہو اور غفلت سے بھی زیادہ جام تلخ جبراً و قہراً ہر وقت و ہر گھڑی رنج و غم کے نوش
کرائے جا رہے ہیں شکر خالق کہ در الشہیں کی مہینہ نویسی روز و شب بوقتِ عصر
بست و یکم (۲۱) ربیع النور الثانی ۱۳۲۵ ھ تیرہ ستمبر ۱۳۲۵ ھ ہجری میں اختتام پائی۔ بمقام بار
جمعیت نظام محبوب متصل چند رائن گٹہ از مضافات حیدر آباد دکن۔

وَصَلَّى اللّٰهُ وَسَلَّم عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَحَبِيبِهِ اَجْمَعِينَ
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ط

(مؤلف)

حضرت مؤلف علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب ”الوصیۃ“ میں اختر کو جو بدایا فرمائے ہیں ان میں سے چند نصلح بغرض فائدہ درج کئے جاتے ہیں انشاء اللہ دیگر کتابوں کی اشاعت کیسے کہ کتاب الوصیۃ بھی طبع ہو جائیگی یہ نصلح قرآن و حدیث اور علماء کے اقوال سے مستنبط و ماخوذ ہیں۔

اے پیارے بیٹے لا محالہ تمہارے باپ کو دنیا سے کوچ کرنا ہے۔ اور ضرور اوس کا دنیوی تعلق تم سے زائل ہونیوالا ہے پس تم کو جو کچھ کہتا ہوں اوس کو کان لگا کر سنو اور دل سے توجہ کرو اور ضرور اس عمل کرو۔ کوشش کرو گے تو آگے بڑھو گے کوشش کرنے والے کی محنت رائیگاں نہیں جاتی اگر صبر کرو گے تو پاؤ گے۔ جہاں جاؤ اپنی روزی پاؤ گے۔ رئیس جس کی عزت کرے رعایا ضرور اوس کی عزت کو بھی عمدہ خصائل بزرگی لیکر رہیں گے حیات آدمی خوش رہتا ہے۔ اور سست آدمی غمگین۔ علم حاصل کرنا عقلمندی کی دلیل ہے۔ آرام کی خاطر اوقات ضائع نہ کرو۔ اور اپنے بڑوں کی بزرگی پر اتر کر خود عزت حاصل کرنے میں کوتاہی نہ کرو۔ کسی میں جو کوشش

يَا بَنِي لَا يَدُلَّا بِكَ مِنَ الرِّحْلِ : وَ تَعْلَقَهُ الدُّنْيَا عَنكَ لَا مَحَالَةَ نَزِيلٌ : فَاسْمَعْ مَا أَقُولُ وَاصْغِرْ إِلَى مَعْلِيكَ تَيْلًا : التَّوَقُّفُ بِالِاجْتِهَادِ : وَلِكُلِّ عَجْمَةٍ نَصِيبٌ : انْصَبِرْ سَلًا : حَيْثُ تَوَجَّهَ تَصَادَفَ رِزْقُكَ : مَنْ يَحْتَرِمَهُ الرَّئِيسُ يَحْتَرِمُهُ الْمُرُؤُسُ الْفَضَائِلُ سَائِدَةٌ : النُّشَيْطُ فَرَحَانٌ : وَ الْمَتَكَا سَلَحٌ : طَلِبَ الْعِلْمِ دَلَالَةٌ عَلَى الْعَقْلِ : لَا تَضَيِّعِ الْأَوْقَاتَ رَغْبَةً فِي الرَّاحَةِ : وَلَا تَقْصُرْ فِي إِقْتِنَاءِ الشَّرَفِ اِتِّكَالًا عَلَى شَرَفِ آبِيكَ : مَنْ اجْتَهَدَ صَغِيرًا سَادَ كَبِيرًا يَنْقُصُ كُلُّ شَيْءٍ بِالْإِنْفَاقِ إِلَّا الْعِلْمُ اِنْفِقْ فِي الرِّخَاءِ يَنْفِقْ عَلَيْكَ فِي الشَّدَةِ لَا يَرْتَفِعُ الْبَاطِلُ أَصْلًا : وَلَا يَضْيَعُ الْمَعْرُوفُ أَبَدًا : تَجَنَّبْ مِنَ الْمُخْتَابِ بَيْنَ وَاحِدٍ مِنَ النَّمَامِينَ : وَإِذَا أَثَبَّتْ بِكَ

بَلَاءٌ فَا رَحَلْ فَإِنَّ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ۖ
 التَّايِخُ مَرَأَةُ الزَّمَانِ ۖ وَعَدُ الْحَرْدِ يَنْ عَلَيْهِ
 آفَةٌ الْمَرْوَةُ خَلْفَ الْوَعْدِ ۖ احْذَرِ مِنَ الْنِفَاقِ
 إِذَا كُنْتَ مَحْشُودًا فَانْتَهِ عَنْ أَهْلِ الْفَضْلِ
 الْأَخْوَانُ زِينَةٌ فِي الرِّخَاءِ ۖ وَعُدَّةٌ
 فِي الْبَلَاءِ وَمَعُونَةٌ عَلَى الْأَعْدَاءِ ۖ إِذَا
 كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْعَهَا ۖ فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ
 تَزِيلُ النِّعَمَ ۖ اصْبِرْ عَلَى بَلَاءِ اللَّهِ
 وَارْضَ بِقَضَاءِ اللَّهِ ۖ الْفُرْصَةُ
 تَمُرُّ بِالسَّحَابِ ۖ عَلَيْكَ بِالْصَّدَقِ وَ
 الْأَمَانَةِ ۖ الْإِنْسَانُ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ
 الصَّابِرُ ظَافِرٌ ۖ ازْرَعْ الْمَعْرُوفَ
 تَحْصِدِ الشُّكْرَ ۖ احْذَرِ دَعَاءَ الْمَظْلُومِ
 الْعَقْلُ نِيمٌ وَهُوَ الْعِلْمُ وَالتَّجَرِبَةُ
 فَصَاحَةُ اللِّسَانِ تَعْلَى قَدَرِ الْإِنْسَانِ
 اسْتَشِرْ حَتَّى لَا تَنْدَمَ أَسْعَفُ الْخَيْرِ
 وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 لَا تَيْشُ مَرِيحَةُ اللَّهِ ۖ لَا تَشُقْ بِالْصَّدَقِ
 قَبْلَ الْخَبَرَةِ ۖ وَلَا تَعْرِضْ لِلْعَدُوِّ
 قَبْلَ الْقُدْرَةِ ۖ الْجَاهِلُ يَعْتَمِدُ
 عَلَى نَسَبِهِ وَالْعَاقِلُ يَعُولُ عَلَى آدَابِهِ

کر لے بڑا ہو کر عزت پائیگا۔ خرچ کرنے سے
 ہر چیز کم ہو جاتی ہے مگر علم کم نہیں ہوتا۔
 خوشحالی کے زمانے میں اگر خرچ کرو گے
 تو خدا تنگ حالی میں دیگا۔ بطل کو کبھی
 عزت نصیب نہیں ہوتی۔ احسان کبھی
 ضائع نہیں جاتا۔ غیبت کردہ لوگوں سے
 بچو اور خفیہ غوروں سے احتراز کرو جب کوئی
 شہر تمہیں ناپسند ہو تو نکل جاؤ ملک خدا
 تنگ نیت۔

تایخ زمانے کے واقعات کی آئینہ ہے۔
 وعدہ کو قرضہ سمجھو۔ وعدہ خلافی مروت
 کی آفت ہے۔ نفاق سے بچو لوگ تم کو
 جب حد کرنے لگیں سمجھ لینا کہ تم اہل
 کمال سے ہو۔ دوستانہ خوشحالی میں
 زینت ہیں۔ اور مصیبت کے وقت
 ہتھیار ہیں۔ اور دشمنوں پر مدد دینے
 والے ہیں جب تم کو نعمت نصیب
 ہو تو ضرور اس کا لحاظ رکھنا کیونکہ گناہوں
 سے نعمتیں زائل ہوتی ہیں۔ خدا کی
 آزمائش پر صبر اور قضا و قدر سے راضی
 رہو۔ فرصت ابر کے مانند چلی جاتی ہے۔

العالم تبقى آثاره وتحيا بعده أخبار
 الثبات يد في المطالب : عليك بطاعة الله
 ورسوله واولى الامر : اخلص الاخاء
 واشكرن الله على السراء : واصبرن
 على الضراء : العاقل ياكل يعيش
 والجاهل يعيش لياكل :
 صاف النيه ودار السفيه :
 انما المؤمنون اخوة : وما تقدم
 لنفسك من خير تجده عند الله
 ولا تزروا زرة و زرا آخرى :
 الكبر ولا عجاب يسلبان الفضائل
 ويكسبان الرذائل : لا تكن
 رطباً فتعصر ولا يابساً فتكسر :
 واما خير الامور الوسط : التقوى
 شعار الابراء : الاحسان يستعبد
 الانسان : الاقدار نافذة والاحكام
 جارية : وفي الحركة البركة :
 البركة في البكور : جود الذنب
 ذنب اخر : والصلح خير :
 احترم اباك واحب اخاك
 اتخذ الكتاب سميراً :

سجائی اور امانت کو نہ چھوڑو۔ انسان
 صرف دل اور زبان سے ہے۔ صبر کرنا والا
 ضرور کامیاب ہوتا ہے۔ نیکی کرو تو
 بدلہ ملیگا۔ مظلوم کی آہ سے بچو۔ علم اور
 تجربہ سے عقل زائد ہوتی ہے۔ فصاحت
 سے قدر بڑھتی ہے۔ اگر مشورہ لیا کرو
 تو کبھی نادم نہ ہو گے۔ نیکی کرو۔ بھلا
 کہو۔ برائی سے روکو خدا کی رحمت سے
 مایوس نہ ہونا ہے

آزائش سے پہلے دوست پر بھروسہ نہ کرو
 اور جب تک نہ ہو سکے دشمن کا تعرض نہ کرو
 جاہل اپنے نسب پر بھروسہ کرتا ہے اور
 عاقل اپنی لیاقت پر۔ عالم کے آثار
 باقی اور اس کے اخبار زندہ رہتے ہیں۔
 ثابت قدمی سے مطالب حاصل ہو جاتے
 ہیں۔ خدا اور رسول کی اطاعت والی
 امر کی فرمانبرداری کرو۔ دوستی محض اللہ
 کے لئے کرنا۔ خوشحالی میں خدا کا شکر کرو
 اور مصیبت پر صبر عقلمند صرف زندہ رہنے
 کیلئے کھاتا ہے۔ اور جاہل کھانے کیلئے
 زندہ رہتا ہے۔ سمجھ داروں کے ساتھ

و لا تحسب نبیل العنابی سہلاً
الحلم یلبس الوقار ۛ لیکن قولک
سدیداً وفعلک حمیداً ۛ

الجار قبل الدار ۛ والرفیق
قبل الطريق ۛ لا تبغ الا الحق
ولا تخش الا الله ۛ

ولا یسئل الانسان الا عن عملہ
عش عزیزاً او مت کریماً
اترك الکبرۃ ودع العذرو
تبصر فی العواقب ۛ وتوکل
علی ربک ۛ لا رفیق احسن من کتاب
ولا سیف اقطع من الحق ۛ

ولا عون الیق مرالصدق ۛ ولا
نعمۃ اعظم مرالصحة ۛ الحفظ فی الصغر
مثل النقش علی الحجر ۛ التقویٰ
خیر لباس ۛ والعقل اقویٰ ساس
والعلم یشرفک علی الناس ۛ

وفر الصبیر وارحم الصغیر
الدین النصیحہ ۛ یا نبی لا تغتر
بربک المنان ۛ اشکر علی النعمہ
واصبر علی الشدة ۛ

صاف رہنا۔ اور غیبیوں کے ساتھ مدارا
کرنا۔ یقین رکھو کہ مسلمان سب آپس میں
بھائی ہیں۔ جیسا کرو گے ویسا بھر دے گا۔
یاد رکھنا تمہارے گناہوں کو دوسرا
کوئی نہیں اٹھائے گا۔ تکبر اور اترانے سے
سے خوبیاں جاتی اور برائیاں آتی ہیں۔

اتنے نرم نہ بنو کہ نچوڑ دے جاؤ۔ اور
نہ اس قدر سخت کہ توڑ دے جاؤ۔

میانہ روی بہتر ہے۔ تقویٰ نیکوں کی
علامت ہو احسان کرو کہ لوگ تمہارا
مطیع ہو جائیں گے مقدر ہو کر رہتا ہے۔
خدا کے احکام جاری اور نافذ ہیں۔

حرکت میں برکت ہو۔ سویرا ٹھننے میں
برکت ہو گناہ کر کے انکار کرنا۔ دوسرا
گناہ ہے۔ صلح اچھی چیز ہے۔ باپ کی
عزت اور بھائی سے محبت رکھو۔ سمر کرنا
ہو تو کتاب سے کرو۔ یاد رکھو کہ بزرگی حاصل

کرنا آسان نہیں ہے۔ حلم سے بردباری
آتی ہے۔ بات کرو تو سیدھی بات کرو۔
کام کرو تو اچھا کام کرو۔ گھر کی ضرورت
ہو تو پہلے پڑوسی کو دیکھو۔ سفر کرنا ہو تو

انقص الناس عفتا من ظلم من
هو دونه : فوضا موركا الى الله
واعلم ان لكل اجل كتاب
يعرف الحليم عند الغضب
والشاجع عند الحرب : والضيق
عند الحاجة :

ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا
عظيما
العلم يعلو ولا يعلى عليه
فتعلم او علم : كن في الدنيا
كانك غريب : او كعابر طريق :
واخذ الزاد فان السفر طويل :
واخلص العمل فان الناقد بصير :
يحاسبك على النقيير والقطمير :
وجدد السفينه فان البحر عميق :
وعجل بالتوبة قبل الموت :
واسرع بالواجب قبل الفوت :
يا بني الايام تطوى والاعمار تقف :
والابدان في الثرى تبلى :
فكل ما هوات قريب :

البصر عيب نفسك يشغلك
عن عيب غيرك :

پہلے ساتھی کو دھونڈو۔ خواہش ہو تو حق کی
ہو۔ خوف ہو تو خدا کا۔ یاد رکھو کہ اپنی اعمال کا
جواب دینا ہی۔ زندہ بہو تو عزت سے مرو
اتھی حالت سے۔ تکبر چھوڑو۔ غرور پھینکو۔
انجام کار کو سوچو۔ اور خدا پر بھروسہ رکھو
کتاب سے بہتر کوئی دوست نہیں جی
بہتر کوئی تلوار نہیں۔ سچائی سے بہتر کوئی
مددگار نہیں۔ صحت بڑی نعمت ہے کمائی کا
حافظہ پتھر کی لکیر ہے۔ بہترین لباس تقویٰ
ہے۔ اور سب مضبوط بنیاد عقل ہے۔
علم سے عزت ہے۔ بڑوں کی تعظیم۔
اور چھوٹوں پر شفقت رکھو۔ دین کی محنت
نصیحت ہے۔ اے پیارے بیٹے خدا کے
احسانات بہت ہیں۔ دھوکا نہ کھانا۔
نعمت میں شکر۔ اور مصیبت میں صبر کرو۔
کم عقل وہی شخص ہے جو اپنے سے کم تہذیب والوں
پر ظلم کرے اپنے کام خدا پر سونپ۔ اور
جان لو کہ ہر ایک چیز لکھی گئی ہے۔ علم والا
غصے کے وقت معلوم ہوتا ہے۔ اور
بہادر لڑائی کے وقت ظاہر
ہوتا ہے۔

من مجالس العلماء وقوف: ومن
 مزج استخف به :
 ومن كثرة كلامه كثرة خطئ
 ومن كثرة خطئ قل حياء :
 ومن قل حياء قل ورعه : ومن
 قل ورعه مات قلبه : ومن
 مات قلبه دخل النار :
 يا بني زينة الفقر الصبر
 لا شرف اعلى من الاسلام :
 ولا كرم اعز من التقوى :
 ولا لباس للمراءى اعز من العلم :
 والحرص مفتاح التعب :
 ولا تتحرك ذرة الا باذن الله :
 قد جفت القلم بما هو كائن :
 كفى الشيب للمراءى ناهيا :
 الشيب رسول الموت :
 آفة العلم النسيان :
 خير المال ما اخذ من الحلال
 واليد العليا خير من اليد
 السفلى :

اور دوست ضرورت کے وقت ثابت
 ہوتا ہے۔ جو شخص اللہ و رسول کی اطاعت
 کرے تو وہ بڑی کامیابی حاصل کریگا۔
 علم ہی بلند ہو کر رہتا ہو اس پر کوئی چیز
 برتر کہیں ہو سکتی۔ پس علم سیکھو یا سکھلاؤ
 دنیا میں اس طرح زندگی بسر کرنا گویا کہ تم
 مسافر یا راستہ چلنے والے ہو۔ اور ضرور
 اپنے ساتھ توشہ تیار کرو۔ کہ سفر بہت
 دراز ہے۔ یاد رکھو کہ اعمال میں خلاص ہو
 کیونکہ پرکھنے والا بڑا باخبر ہے۔ ذری
 ذری چیز کا حساب دینا پڑیگا۔ کشتی
 سفر کی دغ دوزی کرو کہ دریا بہت گہرا
 ہے۔ موت سے پہلے توبہ کرو۔ فوت
 سے پہلے واجبات کو ادا کر دو۔ اسے
 پیار کیے دن گزر جاتے ہیں۔ اور
 عمر فنا ہو جائیگی۔ اور جسم خاک میں پڑ
 ہو جائیگے۔ اس لئے ہر آنے والی
 چیز کو قریب سمجھنا۔ اپنے عیب نہ بکھلو
 تو دوسروں کے عیب بھول جاؤ گے
 علماء کے ساتھ بیٹھو تو عزت پاؤ گے۔
 مذاق کرو تو خفت ہوگی۔ زیادہ کہنے سے

مَنْ اهْتَدَى فَاَتَمَّ يَتَدَى لِنَفْسِهِ
وَمَرَابِءَ فَعْلِيهَا ۞

الذَّاتِ تَفْنَى ۞ وَالْاٰثَامُ تَبْقَى
صَوِيحٌ لَعْدٍ وَعِظَتْنِي الْاَيَّامُ
وَالشُّهُورُ ۞

وَرَأَيْتُ الْحَزْنَ وَالسُّرُورَ ۞
وَعِلِمْتُ اَنْ الزَّمَانَ بَاهِلُهُ عَثُورُ
وَتَبَيَّنْتُ اَنْ اٰخِرَ اَلْمَرَامِ الْقُبُورُ
فَالْعَامِلُ بِالْخَيْرِ مَسْرُورٌ وَالْعَامِلُ
بِالشَّرِّ مَخْرُورٌ ۞

حِرْفَةُ يِعَاشُ بِهَا خَيْرُ الْمَسْئَلِ
عِنْدَ النَّاسِ ۞

قُلْ مَرَّالْبَيْنِ تَعَشَّرَ حَرًا ۞

لَا تُؤَخِّرْ عَمَلُ يَوْمًا اِلَى غَدٍ ۞
كُلْ عَمَلٌ كَرِهْتَ لَا جَلَّ اَلْمَوْتُ
فَاَتْرَكَهُ فَاِذَا تَرَكْتَ لَمْ تَخْشَ
مِنَ الْمَوْتِ ۞

اِنَّ الْمَوْتَ مَا تَرَكْتَ لِذِي عَقْلِ
فَرَحَةً ۞

اَلَا جَتَهَا دَخِيرُ بَصَاعَةٍ
وَالْعِلْمُ خَيْرُ مِيرَاثٍ ۞

غلطیاں زیادہ ہوتی ہیں اور جس کی غلطیاں
زیادہ ہوں۔ اس کی حیا کم ہو جاتی ہے
اور جس کی حیا کم ہو اس کی پرہیزگاری
کم ہو جاتی ہے اور جس کی پرہیزگاری
کم ہو۔ اس کا دل مردہ ہو جاتا ہے اور
جس کا دل مردہ ہو اس کو جہنم میں جانا
ہوگا۔ اپیارے بیٹے فقیری کی زینت
صبر ہے۔ اسلام سے بہتر کوئی بزرگی
نہیں۔ اور تقویٰ سے عزیز تر کوئی بھلائی
نہیں۔ اور علم سے بہتر کوئی لباس نہیں۔
اور حرص تکلیف کی کوئی نچلی ہے۔ مذاکے
بغیر علم کوئی کاڑی ہل نہیں سکتی۔ جو کچھ
ہو ناقص اس کو قلم لکھ دیا اور مقدر
ہو چکا انسان کو برائیوں سے روکنے
کیلئے بڑھاپا بہت کافی علامت ہے۔
بڑھاپا موت کا پیام ہے۔ علم کی مصیبت
بھول ہے۔ وہی مال چھاپے جو طلال سے
کمایا جائے اور خیر کے کاموں میں خرچ
کیا جائے۔ دینے والا ہاتھ لینے والے ہاتھ
سے بہتر ہے۔ ہدایت پاؤ گے تو اپنے
نفس کیلئے اور برائی کرو گے تو اپنے نفس پر

بَنِي إِذَا رَتَفَعْتَ بِالْأَدَبِ وَالْعِلْمِ
لَا يَحْفَظُكَ فَقْرُكَ وَلَا الْيَسْتُمُ
فَاتَّخِذِ الْعِلْمَ أَبًا وَالتَّقْوَى أُمًّا
تَبْصُرَ بَنِي مِمَّ خَلَقْتَ وَالْحَىٰ أَيْ شَيْئًا
تَنْقَلِبُ ۞

فَحِلُّ الْخِيَلَاءِ وَالْعَنُورِ ۞
فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ ضَلُّ مَخْتَالٍ فَخُورٍ ۞
يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يَرِيدُ ۞
بَنِي لَا أَحَبَّ لِقَاءَكَ فِي الْأَخْتِ
إِلَّا أَنْ أَبْقَيْتَ بَعْدَكَ فِي الدُّنْيَا
أَحَدًا يَخْلُلُ ثَلَاثَ ۞ فَإِنَّهُ
قَدْ وَرَدَ بِمَوْتِ الْإِنْسَانِ نِقْطُحُ
عَمَلُهُ الْإِمْنُ ثَلَاثَ عِلْمٍ يَنْتَفِعُ
بِهِ ۞ أَوْ صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ أَوْ
وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُوَ آلَهُ وَلِثَلِ
ذَلِكَ فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ

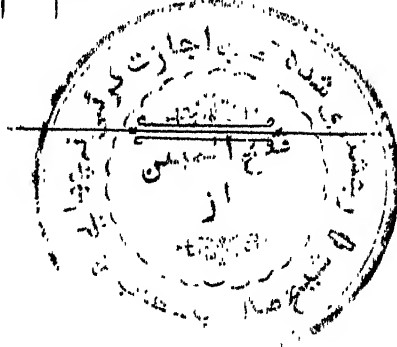
وَالسَّلَامُ خَتَامُ

ہوگی۔ یاد رکھنا کہ خواہشات فنا ہو جائیں گے۔
مگر گناہ باقی رہ جائیں گے۔ اے پیارے بیٹے
دن رات سے میں توبہ نصیحت ہی کیا
خوشی اور غمی کو بیکہ لیا معلوم ہو گیا کہ
انجام کار قبر ہو۔ پس بھلا کرو گے تو
خوش رہو گے اور پیرا کرو گے تو غم رہے گا۔

محنت کی کمائی بھیک مانگنے سے بہت
بہتر ہے۔ قرض نہ تو آزاد زندگی بسر
کر سکتو گے۔ آج کا کام کل پر نہ ڈالو۔ جو
اعمال سے موت کا خوف ہو ویسے اعمال
ہرگز نہ کرو اگر ایسے اعمال نہ کرو گے تو موت
سے خوف نہ رہیگا۔ موت ایسی چیز ہے
جو سمجھ داروں کے لئے کوئی خوشی باقی
نہیں رکھی۔ کوشش بہترین پونجی ہے
اور علم بہترین میراث ہے اگر تم کو علم وادب
کی عزت حاصل ہو جائے تو تمہاری اور
فقیری تم کو ہرگز ذلیل نہیں کر سکتی۔

پیارے بیٹے علم کو باپ سمجھو اور تقویٰ
کو ماں۔ پیارے بچے غور کر لے کہ تو کس
خوشی سے پیدا ہوا ہے اور تجھ کو کس چیز
میں جانا ہے۔ پھر تو چھوڑ دے تکبر

اور غرور۔ یاد رکھنا اترانے والے اور فخر کرنے والے کو خدا دوست نہیں رکھتا ہے۔ خدا کی چاہت ہو کر رہتی ہے اور اُس کا ارادہ اٹل ہے۔ پیارے بیٹے تم دنیا میں ضرور ان تین خصلتوں میں سے کوئی ایک خصلت رکھ چھوڑ کر مجھ سے آخرت میں ملنا کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اوس کے اعمال موقوف ہو جاتے ہیں لیکن ان تین خصلتوں میں سے کوئی ایک خصلت دنیا میں باقی رکھے تو اوس کو ثواب ملتا رہتا ہے۔ ایک تو علم ہے تاکہ لوگوں کو اوس سے فائدہ پہنچے۔ دوسرا صدقہ جاریہ تیسرا نیک اولاد تاکہ اوس کے لئے دعا کرتے رہے۔ عمل کرنا ہے تو ایسا ہی عمل کرو والسلام ختام فقط



والثمن یرلبدہ فرخذہ نبیادحید آبادکن (صادقہا اللہ عن الشر و الفتن)
کے چند علمائے کرام و فضلاء عظام کے تقارن کا ترجمہ بھی بذیہ ناظرین کجا جائے

تقریظ (۱)

الحمد للہ الاما بعد میں نے اس کتاب کو جو بطریقہ سوال و جواب مرتب
ہے دیکھا۔ مؤلف نے ابتدا و عبادات کے ضروری اور اہم مسائل اور صدر کتاب میں
اصولیات کے مہم قواعد بیان کی ہو اور خاتمہ میں مصنفی قلوب تصوف صافی کے
ایسے مسائل ذکر کئے ہیں جن کی پیروی نہایت بہترین مطلوب کی موصل ہو طرفہ
یہ ہو کہ عبارت کی سہولت میں نہایت جید طریقہ اختراع کیا گیا ہے اور ایسے
کار آمد مسائل بیان کئے گئے ہیں جن سے فائدہ زیادہ اور منفعت بیشتر ہو الحاصل
یہ بیش بہا نمونہ بین دلیل ہے کہ مؤلف کو تحقیق و تدقیق میں یدِ طولیٰ اور بہترین شہر
حاصل ہے اور مؤلف کتاب ہمارے عزیز دوست و محب علامہ شیخ سالم بن
صالح با خطاب ہیں خدا انہیں اس کار خیر کی جزائے جزیل عنایت فرمائے
اور ہیں اور ان کو اُس جماعت میں شامل فرمائے جو علم کی خدمت خالصاً للوہ
کرتے ہیں خداوند اہم کو اپنے نبی کریم کیساتھ قیامت میں جمع فرما کہ تو ہی ہر شئی پر قیور
اور مجیب الدعوت ہے و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم :

کتبہ العبد ابونکر عبد الرحمن شہا الدین سابعہ

تقریظ (۲)

الحمد للہ و الصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ و علی آلہ و صحبہ و من و لاہ

امّا بعد :

میں نے اس کتاب کا اکثر حصہ دیکھا پس اُس کو حق اور صواب کے بالکل موافق پایا اہل علم کیلئے نہایت معین و مُہِدّ اور طلبہ کے لئے بھی سجد مفید ہے اور یہ شوافع کے مذہب میں مرتب ہے اس کے مستند اور معتمد علیہ ہونے میں جمل محترم السید ابوبکر بن عبدالرحمن بن شہاب ادام اللہ ظلہ علی رؤس الطلاب کی مدح و ستائش کافی دلیل اور وافی تفصیل ہے کیونکہ صاحب موصوف اہل البیت سے ہیں اور وہی اس کی خوبیوں سے زیادہ ترواقف ہیں میں تو ایک جاہل و عاصی بندہ فاعل و مفعول کو تمیز نہیں کر سکتا ہوں۔ اَللّٰهُمَّ عَلِّمْنَا وَ زِدْنَا عِلْمًا وَ وَفِّعْنَا لِلْعَمَلِ :

حکیت السید محمد عمر الحسینی القشیری الحنبلی کا اللہ لہ

تقریظ (۳)

سب تعریفیں اوس خدا پاک کیلئے ہیں جو دین کو اسلام ہی میں منحصر فرمایا۔ اور مکرم اخلاق کی ستیم (حضرت) محمد مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والتحیات کی بعثت فرما کر کیا۔ آپ پر اور آپ کے آل و اصحاب پر درود سلام ہو۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے کہتا ہوں کہ میں نے اس کتاب کو نہایت غور و خوض سے بلکہ ہر ہر باب میں نہایت انتقاد اور افتقاد اور بہت ہی نظر عمیق اور فکر دقیق سے دیکھا سبحان اللہ کفایت سو اونچا اور انتہائی مدارج و غایت سے زیادہ پایا علاوہ ازیں عبارت کی وضاحت بیان کی سلاست اور ذکر مطالب کی سنجیدہ بیانی۔ اظہار مقاصد کی صاف زبانی ایسی ہے کہ کچھ ابتدائی عبارت دیکھتے ہی انتہائی عبارت کے لئے ذہن سبقت کر جاتا ہے پس کیا ہی بہتر اور مرغوب۔ سہل الحصول مطلوب ہے۔ قسم بخدا میں نے کبھی اس سے سہل تر بیان نہیں دیکھا اور نہ اس آفتاب روشن

کے مانند کسی کو منور یا خدا نے پاک اس کے مؤلف و مرتب کی سعی بلیغ کو مشکور و مقبول فرمائے اور مؤلف کو سعادت داریں میں سے گروانے اور حاسدوں کے حسد اور چشم بد بین سے انھیں محفوظ رکھے آمین۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۲۳ ہجری
کتاب محمد طیب بن الفاضل الشیخ محمد صالح بن عبد اللہ کاتب المکی

تقریظ (۴)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد
میں نے ان تقریظات کو دیکھا اور سنائیں سب کے سب نیت صحیح اور صریح اور واجب الاعتماد۔ اور لائق استناد ہیں خدا ان سبہوں کو روز حساب جزا بہترین جزا عنایت فرمائے آمین۔

کتاب العبر المأثرا الى الاحتمار للرحمن الصمد أبو عطاء الزمان محمد
(۲) محمد خیر المبین
تقریظ (۵)
كان لاني في الزيادة لاخرى آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين
میں نے اس کتاب کے خاص خاص مواضع پر نظر ڈالا تو معلوم ہوا کہ طلب کیلئے
بہترین تذکرہ اور ارباب فہم و دانش کیلئے تبصرہ ہو خوبی یہ ہے کہ پہلے سوال جو
نصف العلم ہے ذکر کر دیا گیا ہے اس کے بعد جواب سے تبصرہ کیا گیا ہے۔ خدا
ہی کیلئے مصنف کی خوبی اور ستائش کہ انھوں نے اس انوکھے باصواب اور
بہترین طریقے کی اختراع فرمایا ہے خدائے تعالیٰ مصنف کو اس کی جزائے

جزیل دینا و آخرت میں عنایت فرمائے۔

کتابہم اَنُوَارُ اللّٰہِ عَفِی اللّٰہُ عَنْہَا (۲) عَلَمٌ مِّنْ صُّوْنٍ عَلٰی عَفِی عَنْہَا

تقریظ (۶)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریف اور تمام خوبیاں اوس خدا کے پاک کیلئے سزاوار ہیں جو رب الارباب ہے اور درود و سلام لاتعداد اوس ذات ستودہ صفات پر نازل ہو جو حکمت و فصل الخطاب دی ہوئی ہستیوں میں افضل تر ہیں اور آپ کے آل و اصحاب جو سخاوت کے معدن اور فاتح الابواب ہیں۔ اَمَّا بَعْدُ میں نے اس کتاب کے چیدہ چیدہ مواضع کو نظرِ غائر سے دیکھا۔ پس ان کو نہایت درست و صحیح اور بیش بہا موتی پایا جن میں کسی قسم کا شک ہے نہ شبہ۔ خدا پاک مؤلف کی محنت و جانفشانی کو مشکور و مقبول گردانے۔ کہ انھوں نے مسائل کی سہولت و تسہیل۔ اور فصول کی بہتر ترتیب۔ اور ابواب کی کافی توضیح و تفصیل فرمادی ہے۔ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰہِ عَلَیْہِ تَقٰی وَالِیُّہُ

س ۳۲۶
شعبان

کتابہم اَلضَّعِیْمِ عَمِّہُ الْکَرِیْمِ الْعَادِی عَفِی

تقریظ (۷)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد للہ الخلاق العَلِیْمِ وَالرُّؤْفَ الْکَرِیْمِ وَالصَّلٰوۃَ وَالسَّلَامَ عَلٰی نَبِیْہِ الْخِتَارِ وَآلِہِ
وَاَعْمَآہِ الْاِبْرَارِ وَانْصَارَہُ خَیْرُ انْصَارٍ وَ عَلٰی مُتَبِعِیْہِمُ بِاِحْسَانٍ اِلٰی یَوْمِ الْقِتَارِ
اما بعد میں نے کتاب در الثمین کا مطالعہ کیا جو اصول شریعت و فروع میں

میں ہے اور جو عقیدہ اشعریہ اور امام شافعیؒ کے مذہبِ مذہب میں لکھی گئی ہو جس کو علامہ محقق الشیخ سالم ابن صالح با خطاب نے تالیف فرمایا ہے۔ اور ہر باب کو سوال و جواب کے طریقہ پر ترتیب دی ہو۔ ہر مقام پر اوس کے متعلقہ نہایت نفیس ترسائل بیان کئے ہیں بلکہ شائقین کے لئے عربی معانی کی بلبل آرائی دکھائی ہے۔ مشکل مسائل کو آسان۔ اور دشوار مطالب کو سہل البیان کر دیا گیا۔ اور حجابات کو یک نخت اٹھا دیا گیا ہے۔ بس یہ بہانہ۔ نروزی فرحت انگیز۔ تبسم خیز۔ بشارت آمیز ہے۔ الحاصل بالتحقیق یہ کہ کتاب صاف دلالت دیر ہی ہے کہ مصنف کو علوم معقول۔ اور فہم منقول میں سیدِ طولی حاصل ہے بلکہ اُنھیں اتنا حظ وافر نصیب ہوا جس کی دستیابی اور حصول کے لئے بڑے بڑے فحول گردن فرساری کر کے رہ گئے ہیں۔ بالجلہ اس کتاب میں مذہبِ مذکور کا لبّ لبّایت۔ اور خلاصہ و صواب موجود ہے۔ اور فی الحقیقت ہی فصل الخطاب ہے۔ پس اس جیسے امور کیلئے ہی عمل کرنے والوں کو عمل کرنی چاہئے۔ و ملثل ذلك فليعمل العاملون سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَاخْرُجُوا تَا أَمَّا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

فَعَلَهُ وَأَمْلَاهُ صَلَاحُ بْنُ الْبَسِيفِ وَاجْتِادُ حَفِيدِ سُلْطَانِ حَضْرَتِ مَوْعُظِ بْنِ الْقَعِيطِ عَالِيَا

تقریظ (۸)

پروردگار ہر دوسرا و اہم فضل و نوال کی تعریف اور اوس کے عظیمیہ۔ و موہب کا شکریہ ادا کرنے اور آن سرود کائنات حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے برگزیدہ آل و اصحاب پر درود و سلام

بھیج کر شرف حاصل کرنے کے بعد عرض ہے کہ بفضل اینزدی در الثمن فی اصول
 الشَّرِیعَةِ وَحُرُوعِ الدِّینِ : کی چھپائی ختم ہو چکی جو علامہ فاضل
 جائے پناہ وکال شیخ سالار بن صالح باحطاً الحضری کی مؤلفہ ہے فی الحقیقت
 درائشیں اسم باسمی قیمتی اور بیش بہا موتی ہونے کے علاوہ خوبیوں کے اُن
 مدارج قصویٰ کو پہنچ چکی ہے جس کی تعریف میں جو کچھ بھی کہا جائے وہ
 بایچ ہو اور اُس کی مدحت سرائی سے آئہ تبسیر عاجز ہے۔ دینی مسائل
 منتخب ڈھاپنوں میں گھرے ہیں۔ اور مشکل نوادرات کو سہولت کی
 موتیوں سے جڑے ہیں۔ یقیناً سزاوار ہے کہ مؤلف اس خیر عمیم کا امام
 اور اللہ سے حظّ وافر اور حصّہ تمام پاوے۔ طباعت اوس کی مطبعہ
 دارالکتب العربیہ موقوفہ مصر حضرت سید احمد الدردر کے
 جوار میں جامع ازہر کے قریب آخر رجب ۱۳۲۵ ھ آیتہ سواٹھائیس ہجری
 علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیہ میں ہوئی۔

کِتَبُ

الراجی غفران المساوی محمد زہری الغمری

رئیس المصحّٰین مطبعہ دارالکتب العربیہ

مصر

تقریظ علماء کرام بر فتح المبین

تقریظ

علامہ زماں وحید اقران جامع منقول حاوی معقول عالم باعمل
فاضل اجل حضرت مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب محترم صدر المدرسین
مدرسہ نظامیہ سید آباد دکن ابقاہ اللہ

حامداً ومصلیاً۔ کتاب در الثمن مشتمل بر علوم ثلاثہ زبان عربی میں
مصنفہ جناب علامہ شیخ سالم باحطاب صاحب مدرس مدرسہ نظامیہ عثمانیہ
سرکار عالی کی ہے جس کا ترجمہ زبان اردو میں مصنف علامہ کے فرزند ولید
مولوی شیخ صالح باحطاب صاحب سنہ یافتہ مولوی وعالم فاضل و کامل
مدرسہ نظامیہ عثمانیہ سرکار عالی نے نہایت سلیس اردو اور مفید عام احاطہ بیان
میں لایا ہے ترجمہ نہ صرف تحت لفظی ہے بلکہ نہایت صاف اردو میں مضمون کتاب عمدہ
طور سے واضح کیا گیا ہے اس میں ایک فن فقہ شافعیہ اور عقائد توحید
اور مبادی تصوف بھی ہے جو اشخاص محض اردو ہی جانتے ہیں ان کیلئے
بہت ہی مفید اور خلعت جدید ہے میں نے اس کتاب کے اکثر مختلف اہم مقامات
کو بغور دیکھا مترجم فاضل نے بہت خوبی سے محل مضمون کتاب کیا ہے اللہ تعالیٰ

مصنف علامہ کی سعی مشکور فرمائے اور مترجم فاضل کو جزائے خیر عطا فرمائے
 جزاھم اللہ تعالیٰ فی الدارین وَمَا تَوْفِیقِیَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَظِیْمِ ۝
 کتَبَہُ مُحَمَّدٌ یَعْقُوبُ عَفَى اللّٰهُ عَنْہَا حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا سَیِّدُہٗ نَظَامِیَہٗ دَدَہٗ

تقریظ (۲)

علامہ دہر فرید العصر جامع شریعت و طریقت ماہر اسرار حقیقت و معرفت
 حضرت مولانا مولوی محمد عبدالقدیر صاحب محترم سینئر پروفیسر شعبہ دینیات
 کلید جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن اظلال اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمين وَالصَّلٰوةُ عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ
 وَآصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ اجمعين : ومتبعيهم الى يوم الدين ۝
 سارا عالم ہمارے ہی تو کیا ہم بے کار ہیں ؟ نہیں ہم بھی کسی کیلئے اور کسی
 کام کے لئے ہیں ۔ تو کیا اُس کا جاننا اور اُس کے احکام سے واقف ہونا
 اور اس کے ملنے کیلئے اپنے آپ کو تیار کرنا ضرور نہیں ؟ کیوں نہیں علم عقائد
 سے معرفت حق ۔ فقہ سے احکام الہی ۔ تہذیب نفس و سلوک الی اللہ کی
 قابلیت پیدا ہوتی ہے ۔ ان اہم علوم میں میرے معزز کرم فرما علامہ
 شیخ سالم بن صالح باحطاب سلمہ اللہ لنفع الطلاب نے ایک
 کتاب عربی زبان میں سنی بدراشتین لکھی جس پر استاد معظم السید ابو بکر

ابن شہاب العلوی اور خال محترم مولانا السید عمر الحسینی القادری نے
تقریظ لکھی۔ وہ کتاب طبع ہو گئی اور اُس سے مصر و جاوا وغیرہ مقامات کے اشخاص
اور ہند کے عربی دانوں کو بچہ فائدہ پہنچا۔ اور اب وہ ایک مکمل کتاب بنی جاتی
ہے۔ اب شیخ مذکور کے فرزند مولوی شیخ صالح بن سالم باحطاب معینی
فاضل و کامل مدرسہ نظامیہ نے کتاب مذکور کا ترجمہ عمدگی سے کیا ہے میں اکثر
جگہ سے دیکھا ترجمہ نہایت صحیح اور بچہ شاندار ہوا میرے کہ خداے تعالیٰ نے جس طرح
باپ کی کتاب سے عربی دانوں کو فائدہ پہنچایا اسی طرح فرزند کے ترجمہ سے بھی
اردو دانوں کو فائدہ پہنچائیگا۔ خداے تعالیٰ ان عالم باعمل باپ بیٹے کو جزا
خیر سے دو جہاں میں سرفراز فرمائے۔ ۱۶ صفر ۱۳۳۵ ہجری روز جمعہ
فقیر محمد عبد القدیر۔ سینئر پروفیسر شعبہ دینیات کالج جامعہ عثمانیہ کراچی

تقریظ (۳)

تَقْرِیْظُ الْفَاضِلِ عَلَّامِ زُبَدَةِ الْعُلَمَاءِ الْكَرَامِ مُحَمَّدُ مَنَا الْاَجَدِ
مَوْلَانَا الْمَوْلَوِی قَاضِی غَلَامِ اَحْمَدُ التَّلِیَّانِی صَدِّ الْمُدَرِّسِیْنَ مَدِیْنَةُ مُحَمَّدِیَّةِ
جَامِعِ مَسْجِدِ بَنِیْ اَدَامَ السُّفَیْضِیَّةِ

اما بعد خاکسار قلیل البصا عت نے الفتح المبين ترجمہ
الذکر الشہید کا اکثر حصہ بہ نظر تحقیق و تدقیق دیکھا ماشاء اللہ ترجمہ کو اہم
باسمی پایا جس میں علامہ مترجم مولانا شیخ صالح باحطاب نے اپنے فضل و کمال کا

پورا ثبوت دیا ہے اور طالبانِ علوم و دینیہ کے تشنہ لبوں کو زلالِ فصاحت اور
وضاحت سے سیراب و شاد کام کیا ہے اُس منعم حقیقی کا ہزار ہزار شکر
ہے کہ ہدایتِ عامہ کیلئے اپنے خاص خاص بندوں کو توفیقِ رہنمائی عطا
فرما کر مستحقِ اجرِ عظیم کرتا ہے الدال علی الخیر کفاحلہ میں اپنے
مکرم مترجم مفہم کا نہایت مشکور ہوں کہ اس سرمایہٴ سعادت کے طبع و اشاعت سے
ہلے اس سے مستفیض ہونیکا شرف بندہ کو عطا فرمایا۔ مذکورہ بالا عمام
فیضِ رسانی کے حسلہ میں ان چند حروف سے زیادہ لکھنے کی حاجت متصور
نہیں ہوتی کہ جزاءُ اللہ تعالیٰ احسن الجزاء : و عاملہ معاملۃ الاصفیاء
والا تقیاء حرر فی تاریخ الثامن شعبان المعظم ۱۳۴۸ھ

کتب

القاصد عن التحسين الجليل للكتاب الوصف للعلامة

المختبر جاحظ القاصي غلام احمد التليح المديني

في السجل المجمع للجزائر قبله بمبي صباي الله عن شير

اصحاب الضلال الغي

تو کتاب بعنوان اللہ الملائک الوہاب الحمد لله علی ذلک و صلی اللہ وسلم علی محمد
والہ واصحابہ اجمعین ۛ

محکمہ نسخ المبین

نہا	۲	غلط	صحیح	نہا	۲	غلط	صحیح
عقائد توحید				مخص	۱۵	مخص	مخص
۲	۱۱	ن دونوں	اند دونوں	۳۲	۵	اور صفت	یہ صفت
۳	۵	خبیز	خبیر	۳۵	۹	امر	آمر
"	۱۵	عریزی	غریزی	۴۵	"	نفسیلا	تفسیلا
"	۱۴	کسی	کسی	۵۴	۳	موجودہ	موجود
"	۲۰	غیبہ	غیبیہ	۵۶	۴	نزع	نزاع
۶	۱۲	زبان اقرار	زبان و اقرار	۵۸	۱۹	تصبیق	تصفیق
۱۰	۲	س سے	اس سے	۵۹	۱۴	معقول	معقول کے
۱۳	۱۸	مخودا	مخوداً	۶۲	"	یسفینی	یشفینی
۱۴	۷	ضرورب	ضرورت	۶۶	۱۳	دلیس	دلیل
۱۸	۴	بھی	یہی	۷۰	۱۹	لرمیخل	لما یدخل
۲۱	"	تبلیع	تبلیغ	"	۲۱	تہاکے	تمہارے
"	۱۸	دینوی	دنیوی	۷۶	۴	بعض سو اشرف	بعض اشرف
۲۳	۲۰	بالا جماع	بالا جماع			فقہ شافعیہ	
"	۲۱	یَغْفِرُ	یَغْفِرُ	۲	۶	طاہر	طاہر
۲۳	۲۵	چوپانوں	چوپایوں	۱۷	۱۷	تغیبا	تغلیباً
۲۶	۱۰	تقدیر	تقدیر پر	۲۰	۱۵	سُننے	سُننے

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
نہ چانا	چانا	۱۰	۱۲۶	ہوتی ہے	ہوتی	۸	۲۴
میں ہے	میں	۱۴	۱۵۰	جنابت	وجابت	۱۲	"
حجرہ	حجرہ	۱۰	۱۵۶	حیوانات	حیوات	۱۹	۳۱
حرام	حرم	۱۶	۱۵۹	سوار پر	سواریر	۱۹	۴۵
جس کا ذکر	جس ذکر	۴	۱۶۱	جائینگی	جائیں کی	۶	۴۸
میں	ہیں	۱۱	۱۶۷	ادا عویا	ادایا	۸	"
عرض	عرض	۸	۱۶۳	انوثت	انوث	۱۰	۷۸
باطلاق	باطلاق	۴	۱۸۱	مرد ہو	مردنھو	۱	۷۹
ضروری ہے	ضروری	۸	۱۸۳	آخری دونوں	تینوں قسموں	۱۲	۱۰۱
عیب کی	عیب	۱۴	۱۸۷	جائیں	جائیں	۱۸	۱۰۶
	(مطلقہ قبل دخول کے آخری خانہ میں)		۱۹۴	وعدتنا	وعدتنا	"	۱۰۷
	"واجب ہو"			خفیت	خفیت	۵	۱۱۰
	(جس عورت کا شوہر قبل دخول ممسوس کے خانہ میں)		"	اس لئے	اس ہے	۱۵	۱۱۳
				علاوہ	"	۵	۱۱۴
				العظام	العضام	۴۱	۱۱۵
	"نقہ واجب"			دنبہ	دبہ	۱۶	۱۶۳
	نقہ واجب نہیں			عشر	عسر	۱۷	۱۲۵
	۱۰ تحفہ جلد ۷	۱۹	۱۹۶	ساکنین	ساکن	۹	۱۳۰
	برادران	۱۳	۲۰۶	جایز	حایز	"	"
	دور کی جدہ	۱۹	۲۰۷				

